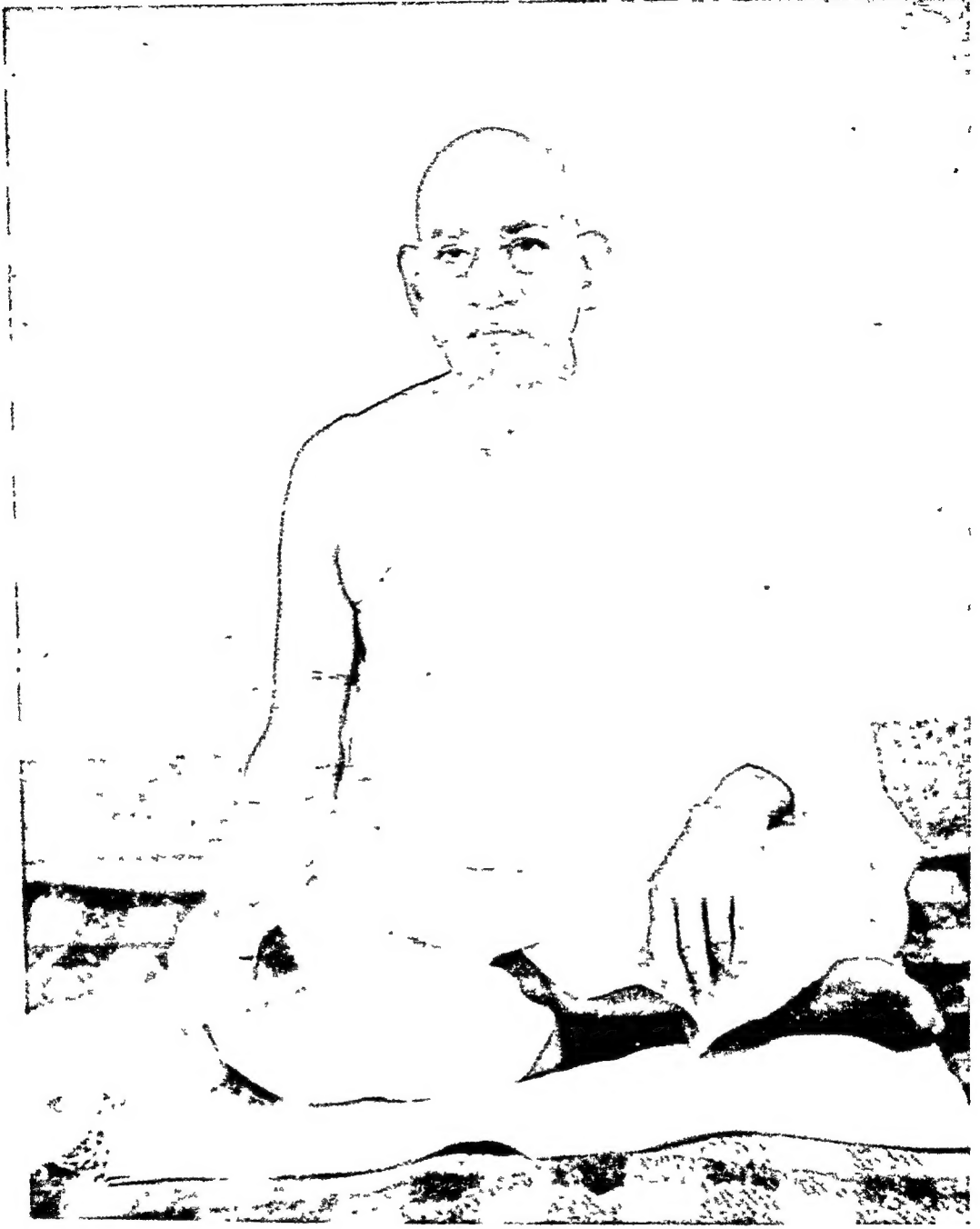


प्रकाशक
श्री खीमचंद चांपशी शाह
प्रमुख
श्री जैन आत्मानन्द सभा
भावनगर

प्रत ५००
मूल्य ₹ ६० ८१

वि० सं० २०३०
वीरनि० २५००

आत्मसं० ७८
ई० १९७४



परमपूज्य आगमप्रभाकर श्रुतशीलवारिधि
मुनिराज श्री पुण्यविजयजी महाराज
[वि. सं. १९५२-वि. सं. २०२७]

समर्पणम्

आगमप्रभाकराणाम्

आजीवनं विविधशास्त्रसंशोधकानाम्

अनेकज्ञानभाण्डागारोद्धारकाणाम्

उदारचेतसां

मुनिराजश्रीपुण्यविजयजीमहाराजानां

करकमले

तेषामित्थं प्रेरणयोपबृंहणया च सम्पन्नमेतं ग्रन्थं

निदधानो धन्यत्वं कृतकृत्यत्वं चानुभवति

मुराजश्रीभुवनविजयान्तेवासी

मुनिजम्बूविजयः ।

સમર્પણ
આગમપ્રભાકર,
આજીવન વિવિધશાસ્ત્રોના સંશોધક,
અનેક જ્ઞાનભંડારોના ઉદ્ધારક, ઉદ્ધારણેતા,
મુનિરાજશ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજના કરકમલમાં
તેઓશ્રીની પ્રેરણા તથા ઉપબૃંહણથી સંપાદિત થયેલા આ ગ્રંથને સમર્પિત કરતાં
ધન્યતા અને કૃતકૃત્યતા અનુભવું છું
— મુનિરાજશ્રી ભુવનવિજયાન્તેવાસી
મુનિ જંપૂવિજય

विषयानुक्रमः

मन्दर्मप्रत्य तूनिः मध्येतसूनिद्वय

प्रकाशकीय निवेदन

पृ० पं० श्रीनेमविजयवणि परिचय

पृ० प्रवर्तिनी माधवीजी श्री दानशीजी परिचय

प्रस्तावना [संस्कृत]

" [गुजराती]

स्त्रीनिर्वाणप्रकरणम् [मूलभाषम्]

केवलभूतिप्रकरणम् ["]

स्त्रीनिर्वाणप्रकरणम् [स्वोपजटीकानुवृत्तम्]

केवलभूतिप्रकरणम् ["]

प्रथमं परिशिष्टम् [स्त्रीनिर्वाणप्रकरणकारिकाः]

द्वितीयं परिशिष्टम् [उद्धृताः स्त्रीनिर्वाणवर्णाः]

कृत्स्नविस्तारान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

सम्पत्तिवृत्तान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

उत्तराध्यायनपुद्गलान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

न्यायायतास्वाधिकवृत्तान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

योगसाधनपुद्गलान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

प्रजापतापुद्गलान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

रत्नपरायणकारिणान्वगता स्त्रीनिर्वाणवर्णा

न्यायपुद्गलान्वगताः स्त्रीनिर्वाणपूर्ववर्णाः

केवलभूतिप्रकरणपरिशिष्टम् [उद्धृताः केवलभूतिवर्णाः]

सूत्रान्वगताः केवलभूतिवर्णा

सामान्यवृत्तान्वगताः केवलभूतिवर्णा

न्यायान्वगताः केवलभूतिवर्णा

न्यायपुद्गलान्वगताः केवलभूतिवर्णाः

स्त्रीनिर्वाणप्रकरणपरिशिष्टम् [उद्धृताः स्त्रीनिर्वाणवर्णाः]

केवलभूतिप्रकरणपरिशिष्टम् [उद्धृताः केवलभूतिवर्णाः]

स्त्रीनिर्वाणः स्त्रीनिर्वाणवर्णाः स्त्रीनिर्वाणवर्णाः स्त्रीनिर्वाणवर्णाः

स्त्रीनिर्वाणः स्त्रीनिर्वाण

स्त्रीनिर्वाणम्

सन्दर्भग्रन्थसूचि: सङ्केतसूचिश्च

ग्रन्थनामानि

उत्तराध्ययनसूत्र-बृहद्वृत्ति
ओघनि० = ओघनिर्युक्ति
चउप्यन्नमहापुरिसचरियं
जीवसमास

जैन साहित्य और इतिहास

जैन साहित्य संशोधक [खंड २, अंक ४ परिशिष्ट]

तत्त्वार्थ
तत्त्वार्थभाष्य
तत्त्वार्थराजवार्तिक
दशवै० = दशवैकालिकसूत्र

नन्दीसूत्रवृत्ति [मलयगिरिविरचित]
निशीथभाष्य
न्यायकुमुदचन्द्र
न्यायावतारवार्तिकवृत्ति

पञ्चसं० = पञ्चसङ्ग्रह [दिगम्बर]
पा० = पाणिनिव्याकरणम्

प्रज्ञापनासूत्रवृत्ति [मलयगिरिविरचिता]
प्रमाणनयतत्त्वालोक
प्रमाणवा० = प्रमाणवार्तिकम्

प्रवच० = प्रवचनसारः
" तत्त्वदीपिकावृत्ति

प्रशम० = प्रशमरतिप्रकरणम्

बृहद्विष्णुपिका [जैन साहित्य संशोधक, खंड १ अंक २]
बृहत्कल्पसूत्र

" भाष्य
" टीका

बृहत्संग्रहणी [जिनभद्रगणिसमाश्रमणविरचिता],

प्रकाशकसंस्थादिकम्

देवचंद लालभाई पुस्तकोद्धारफंड, सुरत
आगमोदयसमिति, सुरत
प्राकृत टेक्स्ट सोसायटी

[लेखक - नाथूराम प्रेमी] हीन्दी ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय,
हीरावाग, बम्बई
ईस्वीसन १९२४ पुना

देवचंद लालभाई जैन पुस्तकोद्धार फंड, सुरत
"

भारतीयज्ञानपीठ, काशी

आगमोदय समिति, सुरत
सन्मति ज्ञानपीठ, आगरा
माणिक्यचंद्र दिगम्बर जैन ग्रन्थमाला
सिंधी जैन ग्रन्थमाला

आगमोदय समिति, सुरत

वैद्व भारती, वाराणसी

ईस्वीसन १९२५, पुना
जैन आत्मानन्द सभा, भावनगर

"
"

जैन आत्मानन्द सभा, भावनगर

भगवती आराधना

मूलाधार

मूलाराधना

योगशास्त्र-स्वोपज्ञवृत्ति

ललितविस्तरा

रत्नाकरावतारिका

वाक्यप० = वाक्यपदीय

विशेषावश्यकभाष्य - स्वोपज्ञटीकासहित

शक्तिायनष्कारण

ष० गुण० = षड्दर्शनसमुच्चयगुणरत्नसूरिविरचितटीका,

सन्मतितर्कवृत्ति [अभयदेवसूरिविरचित]

सि० = सिद्धहेमशब्दानुशासनम् [हेमचन्द्रसूरिविरचितं व्याकरणम्],

स्याद्वारत्नाकर

स्वामी देवेन्द्रकीर्ति दिगम्बर जैन ग्रन्थमाला कारंजा, वराड

स्वामी देवेन्द्रकीर्ति दिगम्बर जैन ग्रन्थमाला कारंजा, वराड

जैनधर्मप्रसारकसभा, भावनगर

दिव्यदर्शन साहित्य समिति, अमदावाद

लालभाई दलपतभाई भारतीय संस्कृति विद्यामन्दिर, अमदावाद

लालभाई दलपतभाई भारतीय संस्कृति विद्यामन्दिर, अमदावाद

भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, १९७३

भारतीयज्ञानपीठ काशी

गुजरात पुरातत्त्व मन्दिर, अमदावाद

आर्हतमत प्रभाकर कार्यालय, पुना

उ० = उद्देशः

तु० = तुलना

पं० = पङ्क्तिः

पृ० = पृष्ठम्

सू० = सूत्रम्

પ્રકાશકનું નિવેદન

જાણીતા શાક્ટાયન વ્યાકરણના રચયિતા શ્રી શાક્ટાયનાચાર્યે રચેલ “શ્રીનિર્વાણપ્રકરણ તથા કેવલિભુક્તિ” એ બે પ્રકરણોને સમાવતો આ શાસ્ત્રીય ગ્રંથ અમારી “શ્રી આત્માનંદ જૈન ગ્રંથરત્નમાલા”ના ૯૩મા ગ્રંથ તરીકે પ્રગટ કરતાં અમને આનંદ થાય છે.

શ્વેતામ્બર જૈન સંઘ અને દિગંબર જૈન સંઘ વચ્ચે જે કેટલીક માન્યતાઓ કે જે કેટલાક સિદ્ધાંતોની બાબતમાં મતભેદ પ્રવર્તે છે, તેમાં “શ્રીને મોક્ષ મળે કે નહીં” અને “કેવળજ્ઞાની ક્વળાહાર કરે કે નહીં”—એ બંને બાબતોનો પણ સમાવેશ થાય છે. શ્વેતામ્બરો શ્રીના મોક્ષનો અને કેવળજ્ઞાનીના ક્વળાહારનો—એ બન્ને બાબતોનો—સ્વીકાર કરે છે, ત્યારે દિગંબરો એ બંને બાબતોનો ઈનકાર કરે છે. આ કારણે બંને સંઘોના સિદ્ધાંતગ્રંથો કે ધર્મશાસ્ત્રોમાં આ બંને બાબતોની ચર્ચા કરવામાં આવી હોય એ સ્વાભાવિક. શ્રી શાક્ટાયનાચાર્ય વિરચિત આ ગ્રંથરત્ન શ્વેતામ્બર માન્યતાનું સમર્થન અને દિગંબર માન્યતાનું નિરસન કરે છે.

શ્રી શાક્ટાયનાચાર્ય ન શ્વેતામ્બર સંઘના હતા, ન દિગંબર સંઘના; પણ તેઓ યાપનીય સંઘનો હતાં અને તેઓ વિક્રમની નવમી-દસમી સદીમાં થઈ ગયા. આ યાપનીય સંઘે શ્વેતામ્બર અને દિગંબર એ બંને સંઘોની અમુક અમુક માન્યતાઓનો સ્વીકાર કર્યો હતો. અને શ્રીમુક્તિ અને કેવલિભુક્તિની બાબતમાં એ શ્વેતામ્બર સંઘને માન્ય વલણ ધરાવતો હતો, એ વાત આ ગ્રંથ ઉપરથી પણ સુનિશ્ચિતપણે જાણી શકાય છે. આજે તો યાપનીય સંઘ નામશેષ બનીને ઈતિહાસ કે પુરાતત્ત્વનો વિષય બની ગયો છે.

આ તો આ ગ્રંથના કર્તા અને ગ્રંથના વિષય અંગે કેટલીક બહુ સામાન્ય વાત થઈ; અને એ અંગે વિશેષ કહેવાનો અમારો અધિકાર પણ ન કહેવાય.

આ ગ્રંથના વિદ્વાન સંપાદક પરમપૂજ્ય મુનિરાજ શ્રી જંબૂવિજયજી મહારાજે, પોતાની અભ્યાસપૂર્ણ, આધારભૂત અને માહિતી-સભર પ્રસ્તાવનામાં ગ્રંથ અને ગ્રંથકાર અંગે વિગતે ચર્ચા-વિચારણા કરી છે; સાથે સાથે બીજી પણ કેટલીક આનુષંગિક બાબતોની એમાં સમાવેશ કર્યો છે; એટલે વિદ્વાનો, અભ્યાસીઓ અને જિજ્ઞાસુઓને એમાંથી આ અંગેની પૂરેપૂરી માહિતી મળી રહે એમ છે. વિશેષ આનંદની વાત તો એ છે કે તેઓશ્રીએ આ પ્રસ્તાવનામાં વિશેષ વિસ્તારથી ગુજરાતી ભાષામાં અને કંઈક સંક્ષેપથી સંસ્કૃત ભાષામાં—એમ ચાલુ લોકભાષામાં અને પ્રાચીન શાસ્ત્રભાષામાં—એ રીતે બંને ભાષામાં લખી છે. આથી તેઓની વિદ્વત્તા અને સંશોધનદૃષ્ટિનો લાભ, સંસ્કૃતભાષા નહીં જાણનાર જિજ્ઞાસુવર્ગને પણ અમુક પ્રમાણમાં મળી શકશે. અમારી સમજ મુજબ, આ પ્રથા એક ઉપયોગી અને અનુકરણીય પ્રથા છે.

પોતાની જીવનસાધના, જ્ઞાનસાધના અને શાસ્ત્રસંશોધનની અનેકવિધ પ્રવૃત્તિઓ વચ્ચે, આ ગ્રંથનું સંશોધન-સંપાદન કરવા જેવા જટિલ અને શ્રમસાધ્ય કાર્યની જવાબદારી પરમપૂજ્ય મુનિવર્ય શ્રી જંબૂવિજયજી મહારાજે, અમારા પરમ ઉપકારી ગુરુદેવ સ્વર્ગસ્થ પૂજ્યપાદ આગમપ્રભાકર, શ્રુતશીલવારિધિ મુનિપ્રવર શ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજ સાહેબના અનુરોધથી સ્વીકારી હતી. તેઓશ્રીએ પોતાની આ જવાબદારી કેવી સાંગોપાંગ પાર ઉતારી છે, એની સાક્ષી આ ગ્રંથ પોતે જ પૂરે છે, એટલે એ અંગે અમારે વિશેષ કહેવાપાણું રહેતું નથી. આ ગ્રંથના સંપાદન માટે આટલી બધી જહેમત ઉઠાવવા બદલ અને અમારી સભા પ્રત્યે આવી મમતા બતાવવા બદલ અમે તેઓશ્રીનો અંતઃકરણથી ખૂબ ખૂબ ઉપકાર માનીએ છીએ.

અમે ઉપર સૂચવ્યું તેમ, આ ગ્રંથના પ્રકાશનના પ્રેરક પૂજ્યપાદ મુનિવર્યશ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજ હતા. તેઓશ્રી તો અમારી સભાના પ્રાણ અને સર્વસ્વ હતા; અને સભાના એક એક કાર્ય ઉપર તેઓશ્રીની પવિત્ર સ્મૃતિ અંકિત થયેલી છે. આ ગ્રંથના પ્રકાશન માટેની આર્થિક સહાય સ્વર્ગસ્થ પરમપૂજ્ય અનુયોગાચાર્ય પંન્યાસજી મહારાજ શ્રી નેમવિજયજી મહારાજ તેમજ પૂજ્ય પંન્યાસશ્રી ચંદનવિજયજી મહારાજની પ્રેરણાથી સભાને મળી છે. આ સહાય પોતાનાં સાંસારિક ભગિની—સાધ્વીજી મહારાજ સ્વર્ગસ્થ પ્રવર્તિની શ્રી દાનશ્રીજી મહારાજના શ્રેયનિમિત્તે અનુયોગાચાર્ય પં. શ્રી નેમવિજયજી મહારાજે અપાવી હતી. આજે ત્યારે આ ગ્રંથ છપાઈને પ્રગટ થઈ રહ્યો છે ત્યારે પૂજ્યપાદ પુણ્યવિજયજી મહારાજ તથા પૂજ્ય પંન્યાસ શ્રી નેમવિજયજી

મહારાજ—એ બંને પૂજ્ય પુરુષો વિદેહ થયા છે, એ વાતની નોંધ લેતા અમે ઘેરા વિપાદ અને દુઃખની લાગણી અનુભવીએ છીએ; અને એ બંને પૂજ્યો પ્રત્યે અમારી ઊંડી કૃતજ્ઞતાની લાગણી દર્શાવીને એ બંને ધર્મપુરુષોને અમે ભાવપૂર્વક વંદના કરીએ છીએ.

સ્વ. પૂજ્ય પ્રવર્તિની સાધ્વીજી મહારાજ શ્રી દાનશ્રીજી મહારાજની પુણ્યસ્મૃતિ નિમિત્તે પ્રગટ થતા આ ગ્રંથ માટે અમને નીચે મુજબ સહાય મળી છે :

- ૧૦૦૦/- પરમપૂજ્ય અનુયોગાચાર્ય પંન્યાસ શ્રી નેમવિજયજી મહારાજની પ્રેરણાથી સાધ્વી સમુદાયના ઉપદેશથી.
 ૧૦૦૦/- શ્રી આત્માનંદ જૈન ઉપાશ્રય શ્રીસંઘ, વડોદરા.
 ૧૦૦૦/- પૂજ્ય સાધ્વીજી શ્રી મૃગાવતીશ્રીજી મહારાજની પ્રેરણાથી શ્રીસંઘ, દિલ્હી.
 ૫૦૧/- પૂજ્ય પ્રવર્તિની સાધ્વીજી શ્રી દમયંતિશ્રીજી મહારાજની પ્રેરણાથી શ્રીસંઘ, જયપુર.
 ૩૦૦/- પૂજ્ય સાધ્વીજી શ્રીકુસુમશ્રીજી મહારાજની પ્રેરણાથી શ્રી શ્રાવિકાસંઘ, ડભોઈ.
 ૨૦૧/- પરમપૂજ્ય પંન્યાસજી મહારાજ શ્રી ચંદનવિજયજી ગણિની પ્રેરણાથી શેઠશ્રી ફૂલચંદભાઈ શામજી, મુંબઈ.
 ૧૦૧/- પૂજ્ય સાધ્વીજી શ્રી વિદ્યાશ્રીજી મહારાજની પ્રેરણાથી શ્રીસંઘ, વરતેજ.
 ૧૦૧/- શેઠ શ્રી ભીખમચંદજી ફોજમલજી, વડોદરા.
 ૨૦૦/- કપડવંજના પૂજ્ય સાધ્વીજી શ્રી ભદ્રાશ્રીજી મહારાજ આદિના ઉપદેશથી શ્રી માણેક શેઠાણીના શ્રાવિકા
 ——— ઉપાશ્રયના શ્રાવિકા સંઘ તરફથી.
 ૪૪૦૪/-

આ ગ્રંથના પ્રકાશનમાં આટલી રકમ ઉપરાંત જે કંઈ વધુ ખર્ચ થાય તે, વડોદરાના શ્રી આત્માનંદ જૈન ઉપાશ્રયના શ્રીસંઘ તરફથી મળી રહેવાનું છે.

આ સહાય માટે પ્રેરણા-ઉપદેશ આપનાર સૌ મુનિવરો તથા સાધ્વીજી મહારાજોનો તેમ જ સહાય આપનાર શ્રીસંઘો તથા મહાનુભાવોનો અમે હાર્દિક આભાર માનીએ છીએ. આવી ઉદાર સહાય મળવાને કારણે જ આ પુસ્તકની કિંમત પડતર કિંમતથી પણ ઘણી ઓછી અમે રાખી શક્યા છીએ.

અનેક મુદ્રણકાર્યોના ભરાવા વચ્ચે અમદાવાદના સુપ્રસિદ્ધ પ્રેસ નવજીવન મુદ્રણાલયે આ ગ્રંથનું સુઘડ મુદ્રણકાર્ય કરી આપ્યું છે. ભાઈ રમેશચંદ્ર દ. માલવણિયાએ ગ્રંથનાં પ્રુફો વાંચી આપવાની જવાબદારી સંભાળી છે. અને ગ્રંથ શુદ્ધ છપાય એ માટે પંડિત શ્રી દલસુખભાઈ માલવણિયાએ પૂરતો સહકાર આપ્યો છે તેમ જ આ ગ્રંથ છપાવવા તેમજ તેને લગતી ઘણી વ્યવસ્થા કરવામાં શ્રી રતિભાઈ દીપચંદ દેસાઈ સારી રીતે સહાયભૂત થયા છે. આ બધાનો અમે આભાર માનીએ છીએ.

શ્રી જૈન આત્માનંદ સભા, ભાવનગર

આ પ્રાચીન ગ્રંથરત્નના પ્રકાશનના પ્રેરક પૂજ્ય અનુયોગાચાર્ય પંત્યાસ શ્રી નેમવિજયજી ગણિ

પોતાના સંસારી નાનાં બહેન સ્વર્ગસ્થ સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજી મહારાજના ક્રોધાર્થે પરમપૂજ્ય પંત્યાસજી મહારાજ અનુયોગા-
ચાર્ય શ્રી નેમવિજયજી ગણિએ, પૂર્વાચાર્ય શ્રી શાકટાનાચાર્યે રચેલ આ ગ્રંથરત્ન માટે પૂરી સહાય મેળવી આપી હતી. અને આ
ગ્રંથનું છાપકામ તેઓની હયાતીમાં જ થઈ ગયું હતું. પણ આ ગ્રંથ પૂરો છપાઈને પ્રકાશિત થાય તે પહેલાં જ, કમનસીબે, તેઓ-
શ્રીનો સ્વર્ગવાસ થયો; એટલે અમારા ઉપકારી એ મુનિભગવંતનો સંક્ષિપ્ત પરિચય અહીં આપી તેઓને અમે અમારી શ્રદ્ધાંજલિ
અર્પણ કરીએ છીએ.

ગુજરાતના કૃષ્ણદ્રુપ ચરોતર વિભાગનું ધર્મપરાયણ નાર ગામ તેઓનું વતન. વિ. સં. ૧૯૩૬ના કારતક સુદી ૧૦ના રોજ
તેઓનો જન્મ. પિતાનું નામ મૂળજીભાઈ. માતાનું નામ હરિબાઈ. જ્ઞાતિ પાટીદાર. એમનું પોતાનું નામ નાથાભાઈ. એમના મોટા
ભાઈનું નામ ઉમેદભાઈ. તેઓ એમનાથી ૩ વરસ મોટા હતા. એમનાં બહેનનું નામ ઝવેરબહેન. એ ઉંમરમાં નાથાભાઈ કરતાં ત્રણ
વરસ નાનાં. એમના વડીલ કાકા તે હાથીભાઈ. આખું કુટુંબ જૈન ધર્મમાં આસ્થાવાળું.

કાકા હાથીભાઈ ધરમાંય ત્યાગી-વૈરાગીની જેમ રહેતા. એકવાર એમનું મન સંસાર ઉપરથી ઊઠી ગયું. અને વિ. સં. ૧૯૫૬ના
મોન એકાદશી (માગસર સુદી ૧૧)ના પર્વદિવસે, તેઓએ ઉત્તર ગુજરાતના વિજપુર ગામમાં, આચાર્ય મહારાજ શ્રી વિજયક્રમલસૂરિ
(પંજબી) પાસે દીક્ષા લીધી. તેઓનું નામ રાખ્યું હતું મુનિ હિમતવિજયજી.

નાથાભાઈનાં લગ્ન તો સોનાબહેન સાથે થયેલાં. બીજી બાજુ ઝવેરબહેનને પણ પરણાવવામાં આવ્યાં હતાં. પણ નાથાભાઈ
અને એમનાં બહેન ઝવેરબહેન—બંનેના આત્મા સંસારના રંગે નહીં પણ વૈરાગ્યના રંગે રંગાયેલા હતા. એટલે સંસારનો ત્યાગ
કરવાનો સમય પાકે એટલી જ વાર હતી. અને એવો સમય પણ આવી પહોંચ્યો નાથાભાઈના કાકા હાથીભાઈ મુનિ હિમત-
વિજયજી બનીને, દીક્ષા પછી તરત જ, નાર ગામે પધાર્યા. નાથાભાઈનાં વૈરાગી મનને જાણે મનગમતો અવસર મળી ગયો. ત્યાગી
બનેલા કાકા—મુનિ હિમતવિજયજીનો સંગ અને ઉપદેશ નાથાભાઈના મનમાં વસી ગયો. અને એમણે પેટલાદ ગામની પાસેના
ખેડાસા પીપલી ગામે વિ.સં. ૧૯૫૬ના મહા સુદી પાંચમ (વસંત પંચમી)ના રોજ આચાર્ય મહારાજશ્રી વિજયક્રમલસૂરિ (પંજબી)
પાસે દીક્ષા લીધી. તેઓનું નામ મુનિ નેમવિજય રાખવામાં આવ્યું; અને તેઓ આચાર્ય મહારાજના શિષ્ય બન્યા.

ઝવેરબહેન પોતાના ભાઈ અને સોનાબહેન પોતાના પતિ નાથાભાઈનું નેમવિજયજી રૂપે પરિવર્તન થયેલું જોઈને એ બંને
નણંદ-ભોજઈએ પણ સંસારનો ત્યાગ કરવાનો સંકલ્પ કર્યો. અને સારા કામમાં સો વિધન એ કહેવત મુજબ પોતાના આ પુણ્ય
સંકલ્પનો અમલ કરવા એ જ વિ.સં. ૧૯૫૬ના વર્ષમાં, વૈશાખ સુદી છઠ્ઠાના રોજ, પંજબમાં, હોશિયારપુર મુકામે, આચાર્યશ્રી
વિજયવલ્લભસૂરિજી મહારાજ પાસે, તે કાળના શાસન પ્રભાવક સાધ્વીજી શ્રી દેવશ્રીજીનાં શિષ્યાઓ તરીકે દીક્ષા લીધી. ઝવેર-
બહેનનું નામ દાનશ્રીજી અને સોનાબહેનનું નામ દયાશ્રીજી રાખ્યું. આ દાન-દયાની જોડી, તે કાળે, સંયમ પાલનને માટે પ્રેરણા
પામવા માટે કહેવત રૂપ બની ગઈ હતી.

દીવે દીવો પેટાય એમ ત્યાગ દ્વારા ત્યાગને વધારવાની આ પ્રક્રિયા હજી આગળ વધી. મુનિ નેમવિજયજીના મોટાભાઈ
નાર ગામમાં રહેતા હતા તે મહારાજશ્રીને વંદન કરવા વડોદરા આવ્યા હતા. શ્રી નેમવિજયજી મહારાજે એમને પ્રતિબોધ કરીને
વિશેષ જગત કર્યા; અને વિ.સં. ૧૯૫૬ના અષાઢ સુદી ૧૧ના રોજ વડોદરામાં તેઓએ આચાર્યશ્રી વિજયક્રમલસૂરિ (પંજબી)
પાસે દીક્ષા લીધી. તેઓનું નામ મુનિ ઉત્તમવિજયજી રાખીને એમને એમના કાકા-સાધુ મુનિશ્રી હિમતવિજયજીના શિષ્ય
બનાવવામાં આવ્યા.

પોતાના મોટી ઉંમરના જોઈને તેમજ પોતાના બે પુત્રો, પોતાની પુત્રી અને પોતાની પુત્રવધૂ—એમ પોતાના ઘરની બીજી
ચાર વ્યક્તિઓને, યૌવનમાં રૂગ માંડતી સાવ નાની ઉંમરે ઘર સંસારનો ત્યાગ કરતાં જોઈને કોનું અંતર ટૂલી ન ઊઠે? આ બધા



परमपूज्य अनुयोगाचार्य
पंन्यासजी महाराज श्री नेमविजयजी गणि
[वि. सं. १९३६-वि. सं. २०२९]

ત્યાગી આત્માઓના ત્યાગનો રંગ નાથાભાઈનાં માતૃશ્રી હરિભાઈના અંતરને પણ સ્પર્શી ગયો. અને એમણે વિ.સં. ૧૯૫૭માં, પંજબના પટ્ટી ગામમાં, આચાર્ય શ્રી વિજયવલ્લભસૂરિજી પાસે દીક્ષા લીધી. એમનું નામ ક્ષમાશ્રીજી રાખીને એમને સાધ્વીજી શ્રી દેવશ્રીજીનાં શિષ્યા જાહેર કરવામા આવ્યાં. આ કુટુંબનો સંયમ — વૈરાગ્યનો રંગ પણ કોઈ અજબ અને માન મુકાવે એવો હતો. એક જ વર્ષમાં એક જ ઘરની છ વ્યક્તિઓ સંસારનો ત્યાગ કરી, ત્યાગી બનીને ચાલી નીકળી હતી !

મુનિશ્રી નેમવિજયજીનું મન તો ત્યાગ-વૈરાગ્યને જ ઝંખતું હતું એટલે એ તો શાસ્ત્રવાંચનમાં અને સંયમપાલનમાં એકાગ્ર બની ગયા. સાધુધર્મના વ્રતો અને નિયમોનું અપ્રમત્તભાવે પાલન કરવું, અને બાકીનો વખત સ્વાધ્યાયમાં — અધ્યયનમાં વિતાવવો; ન કોઈની નિંદા—કૂથલીમાં પડવું કે ન રાગ-દ્રેષની પરિણતિને વેગ મળે એવું કંઈ કરવું. અરે, તેઓને શિષ્યો વધારવાનો મોહ પણ એટલો ઓછો હતો કે, ૭૩ વર્ષ જેટલા સુદીર્ઘ દીક્ષા પર્યાયમાં પોતાના શિષ્ય તરીકે માત્ર ત્રણ મહાનુભવોને જ દીક્ષા આપી હતી. એમાંનાં માત્ર પંન્યાસ શ્રી ચંદનવિજયજી ગણિ અત્યારે હયાત છે; અને એમણે વિ.સં. ૧૯૮૪થી તે વિ.સં. ૨૦૨૯ સુધી લાંબા વખત સુધી પોતાના ગુરુવર્ધની નિષ્ઠાથી ભક્તિ કરીને પોતાના સાધુજીવનને સફળ બનાવ્યું છે. બાકી એક અનુયોગચાર્ય તરીકે, બીજાનાં શિષ્ય-શિષ્યા બનનાર અનેક વ્યક્તિઓને તેઓએ દીક્ષાઓ આપી હતી.

શ્રી નેમવિજયજી મહારાજે ગુજરાત, સૌરાષ્ટ્ર, રાજસ્થાન, માળવા, બિહાર આદિ પ્રદેશોમાં વિચરીને તીર્થયાત્રાઓ કરવા સાથે ધર્મની પ્રભાવના કરી હતી. સંસ્કૃત, પ્રાકૃત ભાષા અને ન્યાય વગેરે વિષયોનો તેઓએ અભ્યાસ કર્યો હતો. તેઓનો સ્વભાવ નિઃશંકમાં મસ્ત, પ્રસન્ન અને શાસ્ત્રવાચનમાં લીન રહેવાનો હતો. કાળ કર્યો ત્યાં સુધી તેઓ કોઈક ને કોઈક ધર્મગ્રંથનું વાચન કરતા જ રહ્યા હતા. આ રીતે તેઓની પરિણતિ છેક છેલ્લી ધડી સુધી સ્વસ્થ અને નિર્મળ રહી શકી હતી.

પોતાના ગુરુદેવના કાળધર્મ પછી તેઓએ પોતાના સમુદાયના વડા તરીકે આચાર્ય મહારાજશ્રી વિજયવલ્લભસૂરિજી મહારાજની નિશ્ચિત સ્વીકારી હતી. વિ.સં. ૧૯૮૬ના માગસર સુદી પાંચમે પાટણમાં તેઓને ગણિપદ અને એ જ વર્ષમાં ચૈત્ર વદી પાંચમે તીર્થમાં પંન્યાસપદ આપવામાં આવ્યું હતું. તેઓએ રાજસ્થાનમાં પહેલવહેલા ઉપધાન તપની આરાધના કરાવી હતી; અને ખરતરગચ્છનાં બહેનોએ પણ ભાગ લીધો હતો. એ જ રીતે પાટણમાં પણ, પ્રવર્તક શ્રી કાંતિવિજયજી મહારાજની નિશ્ચિતમાં, ઉપધાન તપ કરાવ્યું હતું.

પોતાના શરીરની અસ્વસ્થતા અને વૃદ્ધાવસ્થાને કારણે પંન્યાસશ્રી નેમવિજયજી મહારાજ, છેર્ષલાં દસ વર્ષથી, વડોદરામાં સ્થિરતા કરીને રહ્યા હતા. વિ.સં. ૨૦૨૯નું ચોમાસુ આચાર્ય વિજયસમુદ્રસૂરિજી મહારાજ આદિ ૧૬ સાધુભગવંતો અને એમની આજ્ઞામાં રહેનાર ૪૭ સાધ્વીજી મહારાજ વડોદરામાં ચોમાસુ રહ્યાં હતાં. વયોવૃદ્ધ મનુવર્ધશ્રી નેમવિજયજીને માટે પોતાની છેલ્લી અવસ્થામાં એ યોગ બહુ આવકારદાયક અને અહ્લાદકારી થઈ ગયો. વિ.સં. ૨૦૨૯ના આસો સુદી ૮ના રોજ મહારાજજીની તાત વધારે બગડી, અને આટલા વિશાળ સાધુ-સાધ્વી સમુદાય તથા વડોદરાના ભાવિક સંઘની હાજરીમાં, ધર્મ શ્રાવણ કરતાં કરતાં અને નિર્ધમણીની ભાવના ભાવતાં ભાવતાં, આસો સુદી ૧૧ના રોજ સવારના પાંચ વાગતાં, પંન્યાસ શ્રી નેમવિજયજી મહારાજ સ્વર્ગે સીધાવી ગયા !

વડોદરાના શ્રીસંઘે એમના પવિત્ર જીવનને અનુરૂપ એમને અંતિમ માન આપવા ભવ્ય સ્મશાન યાત્રા કાઢી હતી. સ્મશાનયાત્રામાં જૈન-જૈનેતર જનતાએ મોટી સંખ્યામાં હાજરી આપી હતી અને એ વખતે ઉપજા પણ ઘણી સારી થઈ હતી. અને પછી ગુણાનુવાદ, સભામાં ચતુર્વિધ શ્રીસંઘે, આચાર્ય મહારાજ શ્રી વિજયસમુદ્રસૂરિજી મહારાજના સાંનિધ્યમાં, ભાવભરી અંજલિ આપી હતી. તેઓના શ્રેયનિમિત્તે વડોદરામાં અષ્ટોત્તરી શાંતિ સ્નાત્ર સહિત અઠ્ઠાઈ મહોત્સવ કરવામાં આવ્યો હતો, બીજાં પણ સુકૃત કરવામાં આવ્યાં હતાં અને જયપુર વગેરે સ્થાનોમાં ઓચ્છવ કરવામાં આવ્યા હતા. એ વયોવૃદ્ધ અને ચારિત્રવૃદ્ધ મુનિવરને અમે ભાવપૂર્વક વંદના કરીએ છીએ,

પૂજ્ય પ્રવર્તિની સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજી મહારાજ

દક્ષિણ ગુજરાતનો નંદનવન જેવો રણિયામણો અને ફળદ્રુપ પ્રદેશ ચરોતર. એ ચરોતર પ્રદેશનું એક ગામ તે નાર. આ ગામની વિશેષતા એ છે કે એ ધર્મનાં રંગે ખૂબ રંગાયેલું છે. અને પાટીદાર કોમનાં ભાઈઓ-બહેનો પણ જૈન ધર્મ ઉપર આસ્થા ધરાવે છે અને ધર્મનાં વ્રતો અને નિયમોનું ઉલ્લાસથી પાલન કરે છે. આ ગામનાં અનેક ભાઈઓ-બહેનો દીક્ષા લઈને ત્યાગ માર્ગના પુણ્ય પ્રવાસી બન્યા છે અને ત્યાં શ્રીમદ્ રાજચંદ્રનો આશ્રમ સ્થપાયો છે, એ બીના પણ એના ધર્મનિરાગની સાક્ષી પૂરે છે.

નાર ગામમાં પટેલ નાગરદાસ લાલદાસનું કુટુંબ જૈનધર્મ પાળતું હતું. એ કુટુંબમાં વિ. સં. ૧૯૩૯ના ફાગણ સુદિ ૮ના રોજ એક પુત્રીનો જન્મ થયો. એના પિતાનું નામ મૂળજીભાઈ અને માતાનું નામ હરિબાઈ. દીકરીનું નામ ઝવેરબહેન. એનું ૩૫ પણ ઝવેરાત જેવું અને તેજ પણ ઝવેરાત જેવું. બુદ્ધિ પણ એવી જ તેજસ્વી : ભણવામાં પહેલે નંબર પાસ થાય !

ઝવેરબહેન પરણાવવા લાયક થયાં એટલે પિતાએ એમનાં લગ્ન કર્યાં. મૂળજીભાઈએ લગ્ન સારી રીતે ઉજવ્યાં અને કરિયાવર પણ સારો આપ્યો. પણ આ તો પટેલ કોમ ! કન્યા કરતાં કરિયાવરને વધારે મહત્ત્વ આપે. વેવાઈને એટલા કરિયાવરથી સંતોષ ન થયો; એટલે લગ્ન થવા છતાં ઝવેરબહેનને સાસરે જવાનું ન થયું. કેટલાક વખત પછી વેવાઈને પોતાની ભૂલ સમજાઈ અને એમણે ઝવેરબહેનને પોતાને ત્યાં મોકલી આપવા મૂળજીભાઈને કહેવરાવ્યું. પણ ભવિતવ્યતા કંઈક જુદી જ હતી. ઝવેરબહેને સંસારીઓને માટે આપત્તિરૂપ ગણાતી આ ઘટનાને ઈષ્ટ અને પોતાના માટે હિતકારી ગણીને મનોમન નક્કી કરી લીધું હતું કે સર્થું હવે સાસરે જવાથી ! હવે તો તીર્થંકર ભગવાને બતાવેલા સંયમ-વૈરાગ્યના ત્યાગ માર્ગનું અને ધર્મનું શરણ લઈને જીવનને પવિત્ર બનાવવાનો પ્રયત્ન કરવો.

મનમાં આ સંકલ્પ દૃઢ બની ગયો હતો, અને ઝવેરબહેનને હંમેશાં એના જ વિચારો આવતા રહેતા હતા. એટલે પછી સાસરે જઈને ઘરસંસાર શરૂ કરવાની તો વાત જ ક્યાં રહી ? એ બધું એમને નરી જાજળ જેવું અકારું લાગતું હતું. એવામાં એમના પિતાજી વીસસ્થાનક પદના ચારિત્ર પદની ઓળીની આરાધના કરતાં કરતાં બીમાર થઈ ગયા. વીસ સ્થાનકની વિધિને માટે દેરાસરમાં ખમાસણાં દેતાં દેતાં એમને પેટમાં એકાએક દુખાવો ઊપડ્યો. કુટુંબીજનોએ એમની બનતી બધી સારવાર કરી પણ તેઓ સાજા ન થયા. મરણ પથારીએ પણ મૂળજીભાઈને પોતાની પુત્રીના ભાવીની ચિંતા સતાવ્યા કરતી હતી. ચતુર ઝવેરબહેન પિતાજીના મનને પારખી ગયાં. એમણે કહ્યું : આપને મારી ચિંતા કરવાની જરૂર નથી. આપે આપેલા ધર્મસંસ્કારો જરૂર મારા ભવિષ્યને સુધારશે. હું હવે મારી જાતને ધર્મને ચરણે સોંપી દેવાની છું. પછી ચિંતા કેવી ? માટે આપ સ્વસ્થ રહેશો અને મનમાં ભગવાનનું જ ધ્યાન રાખશો. શાણી ધર્મશીલ પુત્રીની વાત સાંભળ્યા પછી મૂળજીભાઈએ શાંતિથી દેહ છોડ્યો !

મૂળજીભાઈનો સ્વર્ગવાસ ઝવેરબહેનને સંસારની અસારતાનો અને જીવનની ક્ષણભંગુરતાનો વિશેષ ખ્યાલ આપી રહ્યો. ઝવેરબહેનનું મન સંસારનો ત્યાગ કરવા વધુ ઉત્સુક બની ગયું.

ઝવેરબહેનના કાકા હાથીભાઈ અને ભાઈ નાથાભાઈ પણ બહુ ધર્મશ્રદ્ધાળુ હતા. હાથીભાઈએ વિ. સ. ૧૯૫૬ના માગસર સુદિ ૧૧ના રોજ (મૌન અગિયારશ્વતા પર્વ દિને) વીજપુરમાં આચાર્યશ્રી વિનયકમલસૂરિજી મહારાજ(પંજબી)ના શિષ્ય તરીકે દીક્ષા લીધી. એમનું નામ મુનિ હિમતવિનયજી રાખવામાં આવ્યું. કાકાની ત્યાગ ભાવનાની અસર તરત જ ભત્રીજા નાથાભાઈના મન ઉપર થઈ. અને એમણે, કાકાની દીક્ષા પછી બે મહિના કરતાં પણ ઓછા સમય બાદ. વિ. સ. ૧૯૫૬ના મહા સુદિ ૫ (વસંત પંચમી)ના રોજ પેટલાદ પાસે આવેલ ખેરાસા પીપલી ગામમાં, લગ્ન થયેલ હોવા છતાં, વીસ જ વર્ષની ભર યુવાનવયે, આચાર્ય શ્રી વિનયકમલસૂરિજી (પંજબી)ના શિષ્ય તરીકે દીક્ષા લીધી. એમનું નામ મુનિ નેમવિનયજી રાખવામાં આવ્યું. (એમનો વિશેષ પરિચય બીજે આપ્યો છે.)

નાથાભાઈની પત્નીનું નામ સોનાબાઈ હતું. સોનાબાઈના પતિએ દીક્ષા લીધી અને ઝવેરબહેન પરણીને સાસરે જ ન ગયાં, એટલે ભોજઈ અને નણંદ બંને સહજપણે સમદુખિયાં બની ગયાં, બંનેનાં હૃદયમંદિરમાં ધર્મભાવનાનો વાસ હતો, એટલે કોઈને



परमपूज्य प्रवर्तिनी
साध्वीजी श्री दानश्रीजी महाराज
[वि. सं. १९३९-वि. सं. २००६]

પોતાને સંસારનું સુખ ભોગવવા ન મળ્યાનો અફસોસ ન હતો. બંનેનાં અંતર ધર્મઆરાધનાની પોતાને વિશેષ મોકળાશ મળ્યાની નિરાંત અનુભવી રહ્યાં. બંનેએ દીક્ષા લેવાનો નિશ્ચય કર્યો. અને પોતાના આ નિશ્ચયને સફળ બનાવવા, મુનિરાજશ્રી નેમવિન્યજીની પ્રેરણાથી, તેઓ છેક પંજબમાં હોશિયારપુરમાં બિરાજતા આચાર્ય શ્રી વિન્યવલ્લભસૂરિજી (તે સમયે મુનિ શ્રી વલ્લભવિન્યજી) મહારાજ પાસે પહોંચી ગયાં. અને જે વર્ષમાં શ્રી હાથીભાઈ તથા નાથાભાઈએ દીક્ષા લીધી હતી તે જ વિ. સ. ૧૮૫૬ની સાલમાં વૈશાખ સુદિ ૬ના રોજ આચાર્યશ્રીના હાથે દીક્ષા અંગીકાર કરી. બંનેને સાધ્વીશ્રી દેવશ્રીજી મહારાજનાં શિષ્યા બનાવવામાં આવ્યાં. ઝવેરબહેનનું નામ સાધ્વી દાનશ્રીજી અને સોનાભાઈનું નામ સાધ્વી દયાશ્રીજી રાખવામાં આવ્યું. જ્ઞાન-ચારિત્રની આરાધના અને સંયમની સાધના માટે આ દાનશ્રીજી-દયાશ્રીજીની જોડી આદર્શ લેખાવા લાગી.

આ પછી થોડા જ દિવસ બાદ ઝવેરબહેનના મોટા ભાઈ ઉમેદભાઈએ તેવીસ વર્ષની યુવાન વયે પોતાના કાકા-ગુરૂ મુનિશ્રી હિમતવિન્યજીના શિષ્ય તરીકે દીક્ષા લીધી. એમનું નામ રાખ્યું મુનિશ્રી ઉત્તમવિન્યજી. પોતાનાં આટલાં બધાં સંતાનો અને કુટુંબીઓના વૈરાગ્યની ભાવના ઝવેરબહેનના માનુશ્રી હરિભાઈના મનને સ્પર્શી ગઈ. અને તેઓએ પણ, પંજબમાં પટ્ટીગામે વિ. સ. ૧૮૫૭માં આચાર્ય શ્રી વિન્યવલ્લભસૂરિજી મહારાજના હાથે દીક્ષા લીધી. તેઓનું નામ સાધ્વી શ્રી કામાશ્રીજી રાખીને એમને સાધ્વીજી શ્રીદેવીશ્રીના શિષ્યા બનાવવામાં આવ્યાં. એકાદ વર્ષથીયે ઓછા સમયમાં જે કુટુંબનાં ત્રણ પુરુષો અને ત્રણ મહિલાઓ દીક્ષા લે એ કુટુંબની ધર્મ પ્રીતિ કેવી ઉત્કટ હોવી જોઈએ! વિ. સ. ૧૮૫૬ની સાલ તો ગુજરાતમાં ‘છપ્પનિયા દુકાળ’ તરીકે બદનામ થયેલી હતી; પણ શ્રી મૂળજીભાઈના કુટુંબને માટે એ કેટલો મોટો ધર્મનો ફાલ આપી ગઈ!

દીક્ષા લીધા પછી સાધ્વીજીશ્રી દાનશ્રીનું આંતરિક તેજ અને ખમીરને વિકસવાની જાણે મોકળાશ મળી ગઈ. તેઓ જ્ઞાન અને ધર્મક્રિયાની સાધનામાં એકાગ્ર બની ગયાં. અને એ રીતે સંયમયાત્રાનું નિર્મળપણે પાલન કરતાં એમણે પોતાનાં ગુરૂશ્રીજી મહારાજના સાંનિધ્યમાં છ ચોમાસાં પંજબમાં જુદાં જુદાં સ્થાનોમાં કર્યાં. સાતમું ચોમાસું બીકાનેરમાં કરીને બહેનોમાં ખૂબ ધર્મ-જગૃતિ કરી. મુનિરાજ શ્રી લલિતવિન્યજી (પછી આ.શ્રી વિન્યલલિતસૂરિજી) પાસે કલ્પસૂત્રનાં વ્યાખ્યાનો ધાર્યાં અને કોચર કુટુંબનારંભાબહેનને દીક્ષા આપી, એમનું નામ સાધ્વી રત્નશ્રી રાખ્યું. આ તેઓનાં પ્રથમ શિષ્યા થયાં. પછી રાજસ્થાનના કળાનાં ધામ સમાં આબૂ વગેરે તીર્થોની યાત્રા કરીને તેઓએ ગુજરાત તરફ વિહાર કર્યો. અને ગુજરાતનાં તીર્થોનાં દર્શન કરીને તેઓ ગિરિરાજ શ્રી શત્રુંગ્ય મહાતીર્થની યાત્રા માટે પાલીતાણાં પહોંચ્યાં. અનંત જીવોના સિદ્ધિસ્થાનરૂપ આ તીર્થની યાત્રા કરીને તેઓનો ધર્મમય આત્મા અપૂર્વ ઉલ્લાસ અનુભવી રહ્યો. તેઓએ આઠમું ચોમાસું સિદ્ધગિરિમાં જ કર્યું.

ચોમાસું ઊતરતાં સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજી ભાવનગર ગયાં. ભાવનગરમાં શાંતિમૂર્તિ મુનિરત્ન શ્રી હંસવિન્યજી મહારાજના દર્શન અને પરિચયનો લાભ લઈ તેઓ વડોદરા ગયાં. નવમું ચોમાસું વડોદરામાં કરી બહેનોમાં ખૂબ ધર્મજગૃતિ કરી. સાધ્વીજીને જ્ઞાનોપાસના તરફ વિશેષ અનુરાગ હતો એટલે પોતાની શાસ્ત્રાભ્યાસની ભાવનાને પૂરી કરવા, ભરૂચના સુપ્રસિદ્ધ શાસ્ત્રોના જાણકાર, સ્વનામધન્ય શ્રાવકરત્ન શ્રી અનુપચંદભાઈ પાસે અભ્યાસ કરવા તેઓ ભરૂચ ગયાં; અને એકાગ્રતાથી ખૂબ અભ્યાસ કર્યો. સાધ્વીજીની તેજસ્વી બુદ્ધિ, ધર્મતત્ત્વની ઉત્કટ જિજ્ઞાસા અને અભ્યાસ માટેની પરિશ્રમશીલતા જોઈને શ્રી અનુપચંદભાઈ ખૂબ પ્રસન્ન થયા. વિ.સં. ૧૮૬૫નું દસમું ચોમાસું એમણે ત્યાં જ કર્યું.

દસ વર્ષના દીક્ષાપર્યાય પછી છવ્વીસ વર્ષની તરવરતી—ઉછરતી ઉંમરે પણ, સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજીમાં આત્મસાધના અને શાસન પ્રભાવના માટેનું ઠરેલપણું અને પીઠપણું આવી જવાને કારણે તેઓ આદર્શ અને શાસનપ્રભાવિકા ધર્મગુરૂશ્રી તરીકેનું ગૌરવ મેળવી શક્યાં હતાં. તેઓની આસપાસ જાણે ધર્મભાવનાની સુવાસ પ્રસરી રહેતી.

ભરૂચના ચોમાસાને જ્ઞાનોપાર્જનથી ધન્ય બનાવીને સાધ્વીજી વડોદરા પધાર્યા અને ૧૧મું ચોમાસું ત્યાં જ કર્યું. આ વર્ષે જ આચાર્ય શ્રી આત્મારામજી મહારાજના સાધુસમુદાયનું ઐતિહાસિક સંમેલન વડોદરામાં થયું, તે જોવાના અને સમુદાયના અગ્રણી એવા અનેક મુનિવરોના દર્શનનો વિરલ લાભ એમને મળ્યો. આ અરસામાં જ છાંણીવાળાં મોતીબહેનની દીક્ષા થઈ. એમનું નામ સાધ્વી સૌભાગ્યશ્રીજી રાખીને એમને સાધ્વીજીના શિષ્યા બનાવવામાં આવ્યાં. બારમું અને તેરમું ચોમાસું પણ વડોદરામાં જ થયું અને ૧૪મું ચોમાસું તેઓએ ખેડામાં કર્યું.

પછી બોરુ, અમદાવાદ, મહુવા, પાટણ, મહેસાણા, કપડવંજ, બીકાનેર, ફલોધી, પાલનપુર જેવાં જુદાં જુદાં સ્થાનોમાં ચતુર્માસ કરીને સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજીએ તે તે શહેર-ગામનાં સંઘોને અને ખાસ કરીને શ્રાવિકા બહેનોને ધર્મભાવનાનું ખૂબ પાન કરાવ્યું હતું. એમણે પંજબ, ગુજરાત, સૌરાષ્ટ્ર અને રાજસ્થાનમાં વિહારો કરીને તે તે પ્રદેશમાં શક્ય તેટલો ધર્મોપકાર કર્યો હતો.

એમના વિ. સં. ૧૯૭૮ના ૨૩માં ચોમાસામાં મહેસાણાની બહેનોને તેઓએ જ્ઞાનોપાસનાનો જે રંગ લગાડ્યો હતો તે ચિરસ્મરણીય બની ગયો હતો.

પોતાનાં માતા સાધ્વીજી મહારાજ શ્રી ક્ષમાશ્રીજીનું લાંબી બીમારીને કારણે વિ. સં. ૧૯૭૯થી વિ. સં. ૧૯૮૪ સુધીનાં છ ચોમાસાં સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજીને એકસ્થાને કપડવંજમાં જ કરવાં પડ્યાં હતાં. બીમાર સાધ્વીજીની સેવામાં તેઓ એવાં એકાગ્ર થઈ ગયાં હતા કે એમને ગમે તે રીતે સાતા આપવી એ જ એમનું જીવનધ્યેય બની ગયું હતું.

વિ. સં. ૧૯૮૪ના ચોમાસા પછી પહેલી જ વાર તેઓ પોતાના વતન નાર ગામમાં પધાર્યાં ત્યારે નાર ગામની જનતાએ એ ત્યાગી અને જ્ઞાની સાધ્વીજીનું ખૂબ ઉમળકાથી સ્વાગત કર્યું હતું. આ પ્રસંગે મુનિરાજશ્રી ઉત્તમવિનયજીએ નારના જિન-મંદિરની પ્રતિષ્ઠા કરી એનો તેઓએ લાભ લીધો.

૩૧મું ચોમાસું વરોદરામાં કરીને તેઓએ મારવાડની પંચતીર્થની યાત્રા કરીને ૩૨મું ચોમાસું બીકાનેરમાં કર્યું. આ ચોમાસા પછી આચાર્ય શ્રી વિનયનીતિસૂરીશ્વરજી મહારાજની નિશામાં જસલમેરનો સંઘ નીકળ્યો એમાં સાધ્વીજીએ જસલમેર તથા લોટવા તીર્થની યાત્રાનો અને ત્યાંના અમૂલ્ય ગ્રંથભંડારોનાં અને તાડપત્રની વિરલ હસ્તપ્રતોનાં દર્શનનો લાભ લીધો.

વિ. સં. ૧૯૮૭નું ૩૩મું ચોમાસું ફલોદિમાં કર્યું, અને ચોમાસું પૂરું થતાં, આચાર્ય મહારાજશ્રી વિનયવલ્લભસૂરીશ્વરજી મહારાજની નિશામાં શેકશ્રી પાંચુલાલજીએ જસલમેરનો સંઘ કાઢ્યો, એમાં સાધ્વીજી શ્રી દાનશ્રીજીએ જસલમેરની ફરી યાત્રા કરી.

પછી તેઓ ગુજરાત પધાર્યાં, પછીના તેઓનાં ૩૪થી ૪૯ સુધીના ૧૬ ચોમાસાં પાટણ, અમદાવાદ, કપડવંજ અને પાલનપુર — એમ ચાર શહેરોમાં જ થયાં. તેમાં ખાસ કરીને સાધ્વીજીઓના અભ્યાસ માટે વિ. સં. ૧૯૯૯થી ૨૦૦૫ સુધીનાં છેલ્લાં છ ચોમાસાં તો કપડવંજ શહેરમાં જ થયાં.

કપડવંજના વિ. સં. ૨૦૦૩ના ૪૭મા ચતુર્માસ દરમ્યાન સાધ્વીજી શ્રીદાનશ્રીજીના ગુરુણી સાધ્વીજી શ્રી દેવીશ્રીજી આસો સુદિ ૬ના રોજ, પંજબમાં અમૃતસરમાં, સ્વર્ગવાસી થયાના સમાચાર જાણીને તેઓએ પોતાના પરમ ઉપકારી ગુરુના વિરહથી મોટો આઘાત અનુભવ્યો. સાધ્વીજી શ્રીદેવીશ્રીજી વિદુષી. ગંભીર. સહનશીલ, સમતાળુ, નિઃસ્પૃહ, તપસ્વિની અને વિદ્યાપ્રેમી હતાં. તેઓનો પંજબનાં જૈન બહેનો ઉપર અપાર ઉપકાર છે. અસંખ્ય બહેનોને તેઓએ ધર્મ પમાડીને પોતાના સાધ્વી જીવનને ધન્ય અને યશસ્વી બનાવ્યું હતું. એ વીર નારીએ પંજબમાં જૈન ધર્મનો ઉદ્યોત કરવા માટે આ યુગમાં સૌ પ્રથમ દીક્ષા લીધી હતી. અને પોતાના ધર્મપ્રભાવથી પંજબના ગુજરાનવાલાના શ્રી આત્માનંદ જૈન ગુરુકુળ માટે પંજબમાંથી હજારો રૂપિયા એકત્ર કર્યા હતા. આવાં તેજસ્વી અને જાજરમાન ગુરુણીનો વિરહ સાધ્વી શ્રી દાનશ્રીજીને બહુ વસમો થઈ પડ્યો. સંસારની અસારતાનો વિચાર કરી તેઓએ પોતાના મનને સાન્તવન આપવા પ્રયત્ન કર્યો.

કપડવંજનાં ચોમાસા દરમ્યાન દાનશ્રીજી મહારાજની આંખોનાં તેજ ઓછાં થઈ ગયાં, છતાં ધર્મ સાંભળવાની એમની જિજ્ઞાસા ખૂબ જાગતી હતી. આ સમય દરમ્યાન તેઓએ પોતાના સાધુ-બ્રાતા પંન્યાસ શ્રી નેમવિનયજી મહારાજ પાસેથી કલિકાલ સર્વજ્ઞ શ્રી હેમચંદ્રાચાર્યે રચેલ ત્રિપષ્ટિશલાકા પુરુષ ચરિત્ર નામે મહાન ગ્રંથનું શ્રવણ કર્યું અને અન્ય સાધ્વીજીઓએ પણ એ ગ્રંથનું અધ્યયન કર્યું. અને એ રીતે પોતાની બીમારીના સમયને પણ સફળ બનાવ્યો.

વિ. સં. ૨૦૦૫ના કપડવંજના છેલ્લા ચતુર્માસમાં તેઓની તબિયત બગડી. સંઘે ઉપચાર ઘણાં કર્યાં; પણ ઉત્તરોત્તર તબિયત વધારે ખરાબ થતી ગઈ. છેવટે વિ. સં. ૨૦૦૬ના મહાવદિ ૧૧ના રોજ આ ધર્મપ્રભાવક સાધ્વીજી મહારાજ સ્વર્ગવાસ પામી ધન્ય બની ગયાં!

૬૭ વર્ષની ઉંમરમાં ૫૦ વર્ષ જેટલા લાંબા સમય સુધી નિર્મળ સંયમની યાત્રા કરીને, હજારો બાળજીવો અને બહેનોને ધર્મનો બોધ પમાડી, અનેક બહેનોને પ્રતિબોધ પમાડી દીક્ષા આપીને અને પચાસ જેટલી શિષ્યા-પ્રશિષ્યાઓનો બહોળો પરિવાર શ્રીસંઘને ભેટ આપીને, સ્વર્ગે સિધાવેલાં એ મહાન સાધ્વીજીને આપણી અનેકાનેક વંદના હો!

—કૃષ્ણચંદ હરિચંદ દાશી

श्रीशंखेश्वरपाश्वनाथाय नमः ।

आचार्यमहाराजश्रीमद्विजयसिद्धिसूरीश्वरजीसद्गुरुदेवेभ्यो नमः ।

आचार्यमहाराजश्रीमद्विजयमेघसूरीश्वरजीसद्गुरुदेवेभ्यो नमः ।

सद्गुरुदेवमुनिराजश्रीभुवनविजयजीपादपद्मेभ्यो नमः ।

प्रास्ताविकं किञ्चित्

परमकृपालोः परमात्मनः सद्गुरुदेवानां च कृपया शाकटायनाचार्यविरचितः स्वोपज्ञवृत्तियुतः स्त्रीनिर्वाणप्रकरण-केवल-भुक्तिप्रकरणात्मकोऽयं ग्रन्थो विदुषां पुरत उपन्यस्यते ।

विषयः

जैनेषु विप्रतिपत्तिद्वयम्—स्त्रियो निर्वाणं गन्तुमर्हन्ति केवलिनश्च कवलाहारं कुर्वन्त इति श्वेताम्बरजैनाः, स्त्रियो निर्वाणं गन्तुं नार्हन्ति केवलिनश्च कवलाहारं नैव कुर्वन्त इति दिगम्बरजैनाः । श्वेताम्बराणां दिगम्बराणां च मध्येऽयं विवादश्चिरात्—प्रायो वर्षाणां सहस्रद्वयात्—प्रचलति । किन्तु प्राचीन समये यापनीयाभिधा अपि जैनमुनय आसन् ये त्रिस्थानदोषरहितानां साधूनां वस्त्रग्रहणनिषेधेऽपि त्रिस्थानपतितानां साधूनां वस्त्रग्रहणमन्वमन्यन्त, दृश्यतां पृ० २१-२२ । स्त्रीणां तु सर्वासामपि वस्त्र-ग्रहणमावश्यकम्, अतः साध्व्यो वस्त्रधारिण्योऽपि निर्वाणस्याधिकारिण्य इति स्पष्टमेव तेऽमन्यन्त । 'केवलिनः कवलाहारं कुर्वन्ते' इत्यपि तेऽङ्गीचक्रुः । श्वेताम्बरसम्मतः सूत्र-निर्युक्त्यादयो ग्रन्था अपि तेषां वाढं प्रमाणभूताः ।

अयं च यापनीयानां सङ्घो दर्शनसारकृतां देवसेनसूरीणाभिप्रायेण २०५ विक्रमसंवत्सरे प्रादुर्भूतः । इमे यापनीयाः पूर्णरूपेण न श्वेताम्बरा नापि दिगम्बराः, किन्तु भयांशावलम्बित्वादुभयोर्विवादे मध्यस्थरूपाः सेतुभूता आसन्निति ऐतिह्यविद आम-नन्ति, तथापि यापनीयसङ्घान्तर्गताः साधवः सामान्यतो नग्ना अभूवन्निति दिगम्बरेष्वपि तेषामन्तर्भावः षड्दर्शनसमुच्चयवृहद्वृ-त्त्यादौ विहितो विलोक्यते । अत एव यापनीयानां प्रभूतं साहित्यं मन्दिर-जिन-प्रतिमादिकं च कालान्तरेण दिगम्बरेष्वन्तर्भूतमिति इतिवृत्तज्ञा अभिदधति ।

तथाहि—दिगम्बरेषु सम्प्रति अत्यन्तं बहुमतः शिवार्यविरचितो मूलाराधनाग्रन्थः तद्वृत्तयश्च यापनीयसङ्घाभिमतं सिद्धान्त-माश्रित्यैव प्रवृत्ता इति स्पष्टं तद्विलोकनादवसीयते । किञ्चान्यत्, शाकटायनाचार्यविरचितं सम्प्रति ग्रन्थद्वयमुपलभ्यते—अमोघा-वृत्तियुतं शाकटायनं व्याकरणम्, स्वोपज्ञवृत्तियुतः स्त्रीनिर्वाण-केवलभुक्तिप्रकरणग्रन्थश्च । तत्र शाकटायनव्याकरणवृत्तौ शाकटायनो महता बहुमानेन शिवार्यमनेकशो निर्दिदेश । तथैव स्त्रीनिर्वाणप्रकरणेऽपि [पृ० १९] धर्मोपकरणस्यापरिग्रहत्वं साधयन्

“अस्मिन्नर्थे भगवदाचार्यशिवस्वामिनः सिद्धिर्विनिश्चये युक्त्यभिधायि आर्याद्वयमाह—यत् संयमोपकाराय ॥”

इति शिवार्यमतं प्रमाणत्वेन निर्दिदेश । तथा च शिवार्यस्य यापनीयत्वेऽपि सम्प्रति दिगम्बरेषु तद्विरचितो ग्रन्थः प्रसिद्धो बहुमतश्च ।

कर्ता तत्समयश्च

यापनीय यतिसङ्घसिद्धान्तानुसारिणा विविधशास्त्रपारगामिना यापनीययतिग्रामाग्रण्या शाकटायनाचार्येण अयं स्त्रीनिर्वाण-केवलभुक्तिसिद्धान्तः पूर्वपक्षोत्तरपक्षविरचनया विशेषतस्तर्कानुसारिशैल्या स्त्रीनिर्वाण-केवलभुक्तिप्रकरणयोर्विस्तरेणोपन्यस्तः प्रारम्भकाले । ततः परं श्वेताम्बरैरपि प्राधान्येनैते प्रकरणे अनुसृत्य यथायोगं विस्तरेण संक्षेपेण वा स्वीयेषु स्वीयेषु ग्रन्थेषु विश-दीकृतोऽयं सिद्धान्तः । दिगम्बराचार्या अपि स्त्रीनिर्वाण-केवलभुक्तिखण्डनं कुर्वन्तः पूर्वपक्षरूपेण एतं शाकटायनीयं ग्रन्थं मनसि निहितवन्तः । एतज्जिज्ञासुभिरत्र मुद्रितानि परिशिष्टानि विलोकनीयानि ।

‘किञ्चिद् मूलम्, ततः परं वृत्तिः’ इत्येवं मिश्रकवृत्त्या सह विरचितस्यास्य ग्रन्थस्य कर्ता शाकटायनाचार्य इति स्पष्ट-मुल्लिखितमेवात्र ग्रन्थान्ते, दृश्यतां पृ० १२ ।

वैक्रमे द्वादशे शतके विद्यमाना वादिदेवसूरयोऽपि एतदेवाहुः स्याद्वादरत्नाकरे, दृश्यतामत्र परिशिष्टे पृ० ९७ ।

“केवलिभुक्ति-स्त्रीभुक्तिप्रकरणं शब्दानुशासनकृत्शाकटायनचार्यकृतम्, तत्संग्रहश्लोकाश्च १४।” इति वैक्रमे पञ्चदशे शतके विद्यमानेन केनचिज्जैनविदुषा विरचितायां बृहद्विपनिकायामपि विलोक्यते।

“शाकटायनोऽपि यापनीययतिग्रामाग्रणीः स्वोपज्ञशब्दानुशासनवृत्तावादौ भगवतः स्तुतिमेवमाह” इति वैक्रमे द्वादशे त्रयोदशे च शतके विद्यमानाः मलयगिरिसूर्योऽपि नन्दीसूत्रवृत्तौ प्राहुः।

शाकटायनव्याकरणस्वोपज्ञवृत्तौ “अरुणद् देवः पाण्ड्यम्। अदहदमोघवर्षोऽरातीन्” (४।३।२०८) इत्युदाहरणानि पश्यन्तोऽप्येव बहुतरं परिशीलयन्तो विद्वांसः शाकटायनस्य समयं शकसंवत् ७३६-७८९ मध्ये (विक्रमसंवत् ८७१-९२४ मध्ये) निर्धारयन्ति।

आचाराङ्गसूत्रवृत्तेः सूत्रकृताङ्गसूत्रवृत्तेश्च कर्तारः शीलाचार्याः सूत्रकृताङ्गवृत्तौ प्राधान्येन शाकटायनविरचितं केवलिभुक्ति-प्रकरणमेवानुसृत्य केवलिभुक्तिं साधयामासुः, इत्येतामत्र परिशिष्टे पृ० ८५-८८। आचाराङ्गवृत्तिश्च तैः शकसंवत् ७८४ वर्षे [विक्रमसंवत् ९१९ वर्षे], प्रत्यन्तरान्तर्गतोल्लेखानुसारेण शकसंवत् ७९८ वर्षे [विक्रमसंवत् ९३३ वर्षे] वा विरचितेति तैरेव स्पष्टमावेदितम्। अतो विद्वद्भिर्निश्चितः शाकटायनसमयः संवदति शीलाचार्यसमयेनापि।

अस्मिन् विषये नाथूरामप्रेमी-दलसुखभाई मालवणिया - महेन्द्रकुमारशास्त्र्यादिभिरपि तेषु तेषु निबन्धेषु न्यायावतारवातिक-वृत्तेः प्रस्तावनायां न्यायकुमुदचन्द्रप्रस्तावनायां, जर्मनदेशीयैः PROF. ROBERT BIRWE इत्येभिः पं० हीरालाल-जैन-आदिनाथोपाध्यायभ्यां च शाकटायनव्याकरणस्य आंग्लभाषामय्यां प्रस्तावनायाम् अन्यैश्च विद्वद्भिस्तत्र तत्र यथायोगं विस्तरेण चर्चितम्। अस्माभिरपि अस्य ग्रन्थस्य गुर्जरभाषामय्यां प्रस्तावनायां यथायोगं विस्तरेण निर्दिष्टमेतम्। अतस्तत्र विलोकनीयं विशेषजिज्ञासुभिः।

बौद्धाचार्यधर्मकीर्तिविरचितात् प्रमाणवार्तिकादत्र [पृ० ३०] एका कारिकापि उद्धृता, अन्येषामपि तद्ग्रन्थानां छाया तत्र तत्र विलोक्यतेऽस्मिन् ग्रन्थे।

सम्पादनाधारभूता आदर्शाः

अस्य ग्रन्थस्य मूलमात्राणां कारिकाणां सम्पादनं विधाय मुद्रणम् इसवीये १९२४ वर्षे पुण्यपत्तनात् [POONA] प्रकाशिते जैनसाहित्यसंशोधके परिशिष्टरूपेण श्रीमद्भूजिनविजयैर्विहितम्।

ततः परम् आगमप्रभाकरैर्मुनिराजश्रीपुण्यविजयजीमहोदयैर्वर्षदशकात् पूर्वं खंभातनगरे श्री शान्तिनाथजैनज्ञानभाण्डागारे स्वोपज्ञवृत्तियुता अस्य ग्रन्थस्य एकैव तालपत्रात्मिका प्रतिरूपलब्धा। अतस्तत्संशोधनाद्यर्थं तैरेव प्रेरितेन मयास्य सम्पादन-कार्यमारब्धमासीत्। उपयोगिनी सामग्री अपि तैरेव प्रेषिता। अस्य सम्पादने इमे चत्वार आदर्शा अवलम्बिताः—

P मुनिराजश्रीपुण्यविजयजीमहाभागैरणहिलपुरपत्तने विद्यमानामेकां मूलमात्रप्रतिमवलम्ब्य गृहीताः पाठभेदाः।

N वीकानेरनगरे ‘अगरचन्दजी नाहटा’ समीपे विद्यमानामेकां मूलमात्रां जीर्णप्रतिमवलम्ब्य पुण्यविजयजीमहा भागैरेव गृहीताः पाठभेदाः।

S खंभातनगरे श्रीशान्तिनाथजैनज्ञानभाण्डागारे (संख्यांक २७३) विद्यमाना स्वोपज्ञवृत्तियुतस्यास्य ग्रन्थस्य ६१तमपत्र-पर्यन्ता तालपत्रात्मिका प्रतिः। अस्यां प्रतौ १, १८, ३४, ४१, ४७, ४८, ४९, ५० इत्यङ्कानि पत्राणि, ६२त आरम्भान्तिमानि च द्वित्राणि पत्राणि नोपलभ्यन्ते। ४० तमं पत्रमप्येवं वृद्धितम्। अस्य ग्रन्थस्य सम्पादनमिमामेव एकां प्रतिमवलम्ब्य प्राधान्येन सम्पन्नमित्यपि ध्येयम्।

अस्यां प्रतौ प्रान्तभागे क्वचित् कानिचिदक्षराणि घृष्टप्रायाणीति न सम्यक् पठितुं पार्यन्ते, तथापि पूर्वापरसम्बन्धाद्यनुसारेण महता चक्षुःश्रमेण च प्रायः सर्वत्रापि पाठा निर्धारिताः।

अस्यां प्रतौ मूलं तद्वृत्तिश्चेति मिश्रमेव वर्तते। ‘अपेक्षितमात्र एव मूलकारिकांशः, तदुपरि अपेक्षिता वृत्तिः’ इत्यनयैव सरण्या ग्रन्थोऽयं शाकटायनचार्येण विरचितः। यावन्ति पत्राणि नोपलभ्यन्ते तत्र विद्यमाना मूलकारिका N.P. प्रती अवलम्ब्यात्र पूरिताः, तथापि तदवगतयेऽत्यन्तमुपयोगिना टीकांशेन वयं वञ्चिता एव। यः कश्चिदेतावन्तं वृद्धितमंगं कुतश्चिदपि शोधयिष्यति स धन्यवादाहो भविष्यति।

A 'अगरचंदजी नाहटा' समीपे विद्यमानानि सवृत्तिकस्याल्पस्य स्त्रीनिर्वाणप्रकरणान्त्यभागस्य अल्पीयसा केवलिभुक्ति-प्रकरणाद्यभागेन सहितानि त्रीण्येव तालपत्राणि ।

N. P. प्रत्योः काश्चन कारिका न विद्यन्ते, पाठा अपि अनेकत्राशुद्धाः । S. प्रतावपि केचित् पाठा अशुद्धाः । A. प्रतावप्येवम् । शुद्धत्वेन सम्भाविताः केचित् पाठाः अत्र () वृत्तकोष्ठके न्यस्ताः । ये तु ग्रन्थान्तराद्याधारेण परिपूरितास्तेऽत्र [] चतुरस्रकोष्ठके न्यस्ताः ।

अस्मिन् कार्ये यथामति प्रयतितेऽपि हस्तलिखितादर्शवशुद्ध्यदिवाहुल्यादस्मन्मतिमान्द्याच्च येऽत्र दोषा अवस्थिताः प्रादु-
र्भूता वा ते क्षम्यन्तां सज्जनैरिति प्रार्थये ।

बहुमानावेदनम्

मुनिराजश्रीपुण्यविजयजीमहाभागैरेतत् सम्पादनं कर्तुं प्रेरितोऽहम् । वर्षपञ्चकात् प्राक् सम्पन्नमप्येतत् कार्यम् । तथापि विधिवगाद् मुद्रणात् प्रागेव तेषां दिवंगतत्वाद् मुद्रितमिमं ग्रन्थं द्रष्टुं तेऽस्माकं मध्ये न विद्यन्ते । तथापि तेषां करकमले ग्रन्थ-मिमं मनसा निधाय कृतज्ञतां कृतकृत्यतां चानुभवामि ।

अस्य ग्रन्थस्य मुद्रणं चिरविलम्बितमासीत् । 'प्रो० खीमचंदभाई चांपगीभाई शाह-रतिभाई दीपचंदभाई देसाई-
पं० दलसुखभाई मालवणिया' इत्येभिर्महोदयैरस्य मुद्रणार्थं महत् साहायकमनुष्ठितम् ।

अन्तेवात्सिभ्यां मुनिश्रीदेवभद्रविजय-मुनिश्रीधर्मचन्द्रविजयाभ्यामस्य सम्पादनेऽनेकधा साहायकमनुष्ठितम् ।

एते सर्वेऽपि धन्यवादमर्हन्ति ।

परमात्मनः, पूज्यानां गुरुदेवानां पितृचरणानां मुनिराजश्रीभुवनविजयजीमहाराजानां च कृपया इत्थं सम्पादितोऽयं ग्रन्थो
विदुषां पुरत उपन्यस्यते

— इत्यावेदयति

विश्रमसंवत् २०२९

विजया दशमी

सादडी (राजस्थानम्)

आचार्यमहाराजश्रीमद्विजयसिद्धिसूरीश्वरपट्टालंकार-

आचार्यमहाराजश्रीमद्विजयसेधसूरीश्वरशिष्य-

मुनिराजश्रीभुवनविजयान्तेवासी

मुनिजम्बूविजयः ।

શ્રી શંભુશ્વરપાર્શ્વનાથાય નમઃ

આચાર્યમહારાજશ્રીમદ્વિજયસિદ્ધિસૂરીશ્વરજીસદ્ગુરુદેવેભ્યો નમઃ ।

આચાર્યમહારાજશ્રીમદ્વિજયમેઘસૂરીશ્વરજીસદ્ગુરુદેવેભ્યો નમઃ ।

સદ્ગુરુદેવમુનિરાજશ્રીભુવનવિજયજીપાદપદ્મેભ્યો નમઃ ।

પ્રસ્તાવના

પરમ કૃપાળુ પરમાત્મા તથા પરમ ઉપકારી શ્રી સદ્ગુરુદેવની કૃપાથી શાકટાયનાચાર્ય વિરચિત સ્વોપજવૃત્તિયુક્ત સ્ત્રી-નિર્વાણપ્રકરણ તથા કેવલિભુક્તિપ્રકરણ આ બે પ્રકરણોનો વનેલો આ ગ્રંથ પ્રકાશિત થઈ રહ્યો છે એ અમારે માટે ઘણો આનંદનો વિષય છે.

મારી સંશોધન પ્રવૃત્તિના એક મહાન્ પ્રેરક, ઉપવૃંહક અને વિવિધ રીતે સહાયક, અનેકાનેક જ્ઞાનભંડારોના મહાન્ ઉદ્ધારક અને વિવિધ શાસ્ત્રોના આજીવન મહાન્ સંશોધક પુણ્યનામધેય આગમપ્રભાકર સ્વ૦ મુનિરાજ શ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજે ખંભાતના શ્રી જ્ઞાન્તિનાથજી જ્ઞાનભંડારમાં વિદ્યમાન એક માત્ર અને કંઈક ખંડિત આ સટીક ગ્રંથની તાડપત્ર લિખિત પ્રતિને આધારે આ ગ્રંથનું સંશોધન-સંપાદન કાર્ય કેટલાંક વર્ષો પૂર્વે મને સોંપેલું હતું. દેવ-ગુરુ કૃપાએ યથાસંભવ સંપાદન કરીને આ ગ્રંથનું પ્રેસમેટર તૈયાર કરીને તેઓશ્રીની સેવામાં મેં મોકલી આપ્યું હતું. પરંતુ તેઓશ્રીની તીવ્ર ઈચ્છા છતાં અનેક કારણોને લીધે તેનું મુદ્રણ તેમની હયાતીમાં થઈ શક્યું નહિ. તેથી આજે આ ગ્રંથ મુદ્રિત થઈને પ્રકાશિત થઈ રહ્યો છે એ વાતનો જેમ અમને હર્ષ છે તેમ આ કાર્યના નૂલભૂત પ્રેરક અને જોવા રહી શક્યા નથી એ વાતનું અમને દુઃખ પણ છે. છતાં ગમે તેમ તો યે એમની ભાવના પૂર્ણ કરી શકાઈ છે એ વાતથી અમને આનંદ છે.

વિષય : ‘સ્ત્રીઓ મોક્ષમાં જઈ શકે છે તેમજ કેવલજ્ઞાની જરૂર જણાય ત્યારે કવલાહાર લે છે’ એ આ ગ્રંથનો વિષય છે. જૈનોમાં શ્વેતાંવર જૈનો આગમ તથા અનુમાન પ્રમાણથી આ વંને વાતો સ્વીકારે છે. પરંતુ દિગંવર જૈનો આ વંને વાતોનો વિરોધ કરે છે અને તે સાહજિક છે. કારણકે દિગંવરોએ જ્યારથી ‘વસ્ત્ર-પાત્રનો એકાન્તે અભાવ હોય તો જ પાંચમું અપરિગ્રહ મહાવ્રત હોઈ શકે’ આ વાતનો પુરસ્કાર શરૂ કર્યો ત્યારથી સ્ત્રીઓને પાંચમા મહાવ્રતનો સર્વથા નિપેધ કરવો જ પડે એ પરિસ્થિતિ તેમના પક્ષે નિર્માણ થઈ. કેમકે સ્ત્રીઓને વસ્ત્ર વિના ચાલી શકે જ નહિ અને વસ્ત્ર હોય તો પાંચમું મહાવ્રત જ ઉડી જાય. પાંચમું મહાવ્રત ન હોય તો સર્વવિરતિ ચારિત્ર પણ સ્ત્રીઓને ન જ હોઈ શકે. અને સર્વવિરતિ ચારિત્ર ન હોય-તેથી મોક્ષ પણ સ્ત્રીઓને ન જ હોઈ શકે. એટલે જે આગમાદિ શાસ્ત્રોમાં સાધુ-સાધ્વીઓને વસ્ત્રાદિ ઉપધિનું વિધાન હોય તથા સ્ત્રી-નિર્વાણનો ઉલ્લેખ હોય તે શાસ્ત્રોને જ ‘મૂલ શાસ્ત્રો લુપ્ત થઈ ગયાં છે’ એમ કહીને ડહાવી દેવાં અથવા પ્રમાણભૂત ન માનવાં અને પોતે માનેલાં પ્રાચીન શાસ્ત્રોમાં પણ જ્યાં સ્ત્રીનિર્વાણનો ઉલ્લેખ આવતો હોય ત્યાં સ્ત્રીનિર્વાણનો પાઠ જ ‘ડહાવી દેવો અથવા સ્ત્રીનિર્વાણનો અર્થ જ વદલી નાખવો આ જ એમને માટે માર્ગ રહે એ સાહજિક છે. તે જ પ્રમાણે ભિક્ષા-પાત્રનો એકાન્ત અભાવ માનવાને લીધે, તીર્થકરો માટે કોઈ પણ પ્રસંગે પાત્રમાં આહાર વીજા કોઈ પણ લાવી શકે નહિ અને તીર્થકરો કેવલી થયા પછી ભિક્ષા માટે પોતે જાય એ ઉચિત લાગે નહિ એવા ગમે તે કોઈ પણ કારણસર કેવલિભુક્તિનો પણ એકાન્ત નિપેધ આવી પડ્યો.

૧. દિગંવરોમાં અત્યંત પૂજ્ય ગણાતા પડ્ધંડાગમ-ધવલ ગ્રંથની પ્રાચીનતમ હસ્તલિખિત પ્રતિમાં મૂળનો સ્ત્રીનિર્વાણ સંબંધી પાઠ કેવી વ્યવસ્થિત રીતે ડહાવી દેવામાં આવ્યો છે એ માટે જુઓ-શ્રી જૈન સત્યપ્રકાશ, વર્ષ ૧૫ અંક ૧ તા. ૧૫-૬-૫૦ ક્રમાંક ૧૭૭ના પૃ. ૧૭૮-૧૮૫માં અમારો લેખ ‘દિગંવર જૈનો અને સંજદ શબ્દ’

સ્ત્રીનિર્વાણનો અને સ્ત્રીઓને સર્વવિરતિ ચારિત્ર્યનો નિપેય કરવાથી 'ભગવાન સાધુ-સાધ્વી-શ્રાવક-શ્રાવિકા રૂપ ચતુર્વિધ સંઘની સ્થાપના કરે છે' આ વાતનો જ ઉચ્છેદ થઈ જાય છે. સાધ્વી જ ન હોવાથી ત્રિવિધ સંઘ બનો જાય છે. એકાન્તે વસ્ત્રનિષેધક દિગંવરોના પક્ષમાં આવા અનેક દોષો આવી પડ્યા.

આમ છતાં 'પ્રાચીન સમયમાં, કેટલાક તટસ્થ અને વિચારક "યાપનીય" નામે ઓળખાતા સાધુઓ પણ હતા કે જે દિગંવર-નગ્ન રહેતા હોવા છતાં એકાન્તે વસ્ત્ર-પાત્રના વિરોધી ન હતા. સામાન્ય સંયોગોમાં પોતે વસ્ત્ર ન પહેરતા હોવા છતાં આપવાદિક પ્રસંગોમાં સાધુઓ માટે તથા સામાન્ય રોતે વધી સાધ્વીઓ માટે વસ્ત્રનું પરિધાન સ્વીકારતા હતા, કેવલિભુક્તિ પણ માનતા હતા, તથા આચારાંગાદિ આગમો અને તેની તિર્યુક્તિ વગેરેને પણ પ્રમાણભૂત માનતા હતા.^૧ યાપનીય સંઘના સાધુઓએ જે સાહિત્ય રચ્યું છે તે પૈકીનો આ પણ એક ગ્રંથ છે. આમાં બે પ્રકરણો હોવા છતાં બે સ્વતંત્ર ગ્રંથો સમજવાના નથી. એક જ ગ્રંથનાં બે પ્રકરણો અહીં ગ્રંથકારને વિવક્ષિત છે. સ્ત્રીનિર્વાણપ્રકરણની પ્રથમ કારિકા જોતાં આ વાત સ્પષ્ટ જણાશે. પ્રથમ કારિકામાં સ્ત્રીનિર્વાણ અને કેવલિભુક્તિની રચના કરવાની પ્રતિજ્ઞા કરીને સ્ત્રીઓની વીજી કારિકાથી જ સ્ત્રીનિર્વાણની ચર્ચાનો ગ્રંથકારે પ્રારંભ કર્યો છે. એ પૂર્ણ થયા પછી કેવલિભુક્તિની ચર્ચા ગ્રંથકારે ગ્રહ કરી છે [જુઓ પૃ. ૩૧ પં. ૧]. તેથી એક જ ગ્રંથનાં આ બંને પ્રકરણો અથવા પરિચ્છેદો સમજવાના છે.

કર્તા:- આ ગ્રંથના કર્તા શાકટાયન છે એ વાત આ ગ્રંથના પૃ. ૧૨માં ગ્રંથસમાપ્તિમાં રહેલા "इति स्त्रीनिर्वाणकेवल-भुक्तिप्रकरणं(णे) । कृतिरियं भगवदाचार्यशाकटायनभदस्तपादानामिति ॥" આ ઉલ્લેખથી નિશ્ચિત છે. સ્યાદ્વાદરત્નાકરમાં વાદી દેવસૂરિએ પણ "यदाह शाकटायनः" એમ જણાવીને કેવલિભુક્તિ પ્રકરણની પ્રથમ કારિકા ઉદ્ધૃત કરી છે.

૧. દર્શનસારના કર્તા દિગંવરાચાર્ય દેવસેનસૂરિના કથન પ્રમાણે વિક્રમ સંવત્ ૨૦૫માં યાપનીય સંઘ અસ્તિત્વમાં આવ્યો હતો. જુઓ આ અંગે તથા યાપનીય સાહિત્ય અંગે ખૂબ જ વિસ્તારથી વિવેચન કરતો લેખ - 'યાપનીય સાહિત્યકી યોજ' [જૈન સાહિત્ય ઔર इतिहास, પૃ. ૪૧-૬૦, લેખક-નાથૂરામ પ્રેમી]

૨. હરિભદ્રસૂરિવિરચિત પદ્મદર્શનસમુચ્ચયની ગુણરત્નસૂરિકૃત ટીકામાં જૈનમતનિરૂપણ પ્રસંગે યાપનીયો માટે નીચે મુજબ ઉલ્લેખ છે—

“अथादौ जैनमते लिङ्ग-वेषा-ऽऽचारादि प्रोच्यते । जैना द्विविधाः श्वेताम्बरा दिगम्बराश्च । तत्र श्वेताम्बराणां रजो-हरण-मुखवस्त्रिका-लोचादिर्लिङ्गम् चोलपट्ट-कल्पादिको वेषः; पञ्च समितयस्तिस्त्रश्च गुप्तयस्तेषामाचारः । अहिंसा-सत्या-ऽस्तेय-ब्रह्म-ऽऽकिञ्चन्यवान् क्रोधादिविजयी दान्तेन्द्रियो निर्ग्रन्थो गुरुः । माधुकर्षा वृत्त्या नवकोटीविशुद्धस्तेषां नित्यमाहारः । संयमनिर्वाहार्थमेव वस्त्रपात्रादिधारणम् । वन्द्यमाना धर्मलाभमाचक्षते ।

दिगम्बरा : पुनर्नाग्न्यलिङ्गाः पाणिपात्राश्च । ते चतुर्धा काष्ठासंघ-मूलसंघ-माथुरसंघ-गोप्यसंघभेदात् । काष्ठासंघे चमरी-वालैः पिच्छिका । गोप्या माथूरपिच्छिकाः । मूलसंघे माथूरपिच्छैः पिच्छिका । माथूरसंघे मूलतोऽपि पिच्छिका नादृता । आद्यास्त्रयोऽपि संघा वन्द्यमाना धर्मवृद्धिं भणन्ति, स्त्रीणां मुक्तिं केवलानां भुक्तिं सद्ब्रतस्यापि सचीवरस्य मुक्तिं च न मन्यन्ते । गोप्यास्तु वन्द्यमाना धर्मलाभं भणन्ति, स्त्रीणां मुक्तिं केवलानां भुक्तिं च मन्यन्ते । गोप्या यापनीया इत्यपि उच्यन्ते । ” — પૃ. ૧૬૦-૧૬૧

પટપ્રાભૃત ટીકામાં દિગંવરાચાર્ય શ્રુતસાગરસૂરિ જણાવે છે કે—“યાપનીયાસ્તુ સ્ત્રીનાં તદ્ભવે મોક્ષં કેવલિ-જિનાનાં કવલાહારં કથયન્તિ । ” (માણિક્યચન્દ્ર દિગમ્બર જૈન ગ્રંથમાલા પ્રકાશિત પૃ. ૧૧)

૩. યાપનીયોના વિચારો કંઈક અંશે શ્વેતાંવરોને અને કંઈક અંશે દિગંવરોને અનુરૂપ હતા છતાં તેમના આચારો દિગંવરોને વિશેષ અનુરૂપ હોવાથી તેમણે રચેલું ઘણુંક સાહિત્ય દિગંવર સાહિત્યમાં સમાઈ ગયું જણાય છે. આથી યાપનીય આચાર્ય શાકટાયને રચેલા 'શાકટાયન' વ્યાકરણનો તથા શિવાચાર્યે રચેલા આરાધના અપરનામ ભગવતી આરાધના (અથવા મૂલા-રાધના) આદિ યાપનીય ગ્રંથોનો દિગંવરોમાં જ ધ્રુવો પ્રચાર છે. જુઓ 'જૈન સાહિત્ય ઔર इतिहास'માં પ્રકાશિત થયેલા નાથૂરામ પ્રેમીજીના ત્રણ લેખો—૧ આરાધના ઔર उसकी टीकायें (પૃ. ૨૩-૪૦), ૨ યાપનીય સાહિત્યકી યોજ (પૃ. ૪૧-૬૦), ૩ શાકટાયન ઔર उनका शब्दानुशासन (પૃ. ૧૫૦-૧૬૨).

વિક્રમનો પ્રાયઃ ચૌદમી ગતાવ્દીમાં કોઈ શ્વેતાંવર જૈન વિદ્વાને તેમના સમયમાં ઉપલબ્ધ જૈન ગ્રંથોની એક સૂચી ઘણી શોધખોળ પૂર્વક તૈયાર કરી હતી. તેમાં કયો ગ્રંથ કઈ ભાષામાં કોણે રચ્યો હતો તથા તેનું કેટલું પરિમાણ હતું इत्यादि વાતોનું સંક્ષિપ્ત નિરૂપણ આપેલું છે. આનું નામ ‘વૃહટ્ટિપ્પણિકા’ છે. ઐતિહાસિક આદિ દૃષ્ટિએ આ વૃહટ્ટિપ્પણિકા ઘણી મહત્ત્વની છે. તેમાં આ ગ્રંથનો આ રીતે પરિચય આપ્યો છે —

“કેવલિભુક્તિ-સ્ત્રીમુક્તિપ્રકરણં શ્વેતાનુશાસનકૃત્શાકટાયનાચાર્યકૃતં તત્સંગ્રહશ્લોકાશ્ચ ૧૪ ।”

આ ઉપરથી તેમના સમયમાં ‘આ ગ્રંથ તથા શાકટાયન વ્યાકરણના કર્તા શાકટાયન એક જ છે’ એ વાત ખૂબ પ્રસિદ્ધ હતી એમ જણાય છે. વિક્રમનો વારમો-ત્રેરમી ગતાવ્દોના મહાન્ વિદ્વાન પ્રસિદ્ધ આચાર્ય મલયગિરિસૂરિએ નન્દિસૂત્રની ટીકામાં નીચે મુજબ શાકટાયનનો ઉલ્લેખ કર્યો છે —

“શાકટાયનોઽપિ યાપનીયયતિગ્રામાગ્રણીઃ સ્વોપજશ્વેતાનુશાસનવૃત્તાવાદૌ ભગવતઃ સ્તુતિમેવમાહ — ‘શ્રીવીરમમૃતં જ્યોતિર્ન-ત્વાદિં સર્વવેદસામ્ ।’ અત્ર ચ ન્યાસકૃતા વ્યાખ્યા — ‘સર્વવેદસાં સર્વજ્ઞાનાં સ્વપરદર્શનસમ્બન્ધિસકલગાસ્ત્રાનુગતપરિજ્ઞાનાનામાદિ પ્રભવં પ્રથમમુત્પત્તિકારણમ્’ इति” પૃ૦ ૧૬A ।

શાકટાયન વ્યાકરણ ઉપર શાકટાયને સ્વોપજ અમોઘા નામની વૃત્તિ રચેલી છે. તેમાં શાકટાયને આવશ્યક, છેદસૂત્ર, કાલિકસૂત્રો આદિ આગમ ગ્રંથોનો તથા નિર્યુક્તિ ભાષ્ય આદિનો ઉલ્લેખ કરેલો છે. ઘણા જ સમયથી દિગંવરો આ આગમાદિ ગ્રંથોને માનતા નથી, યાપનીયો માનતા હતા. એટલે આચાર્યશ્રી મલયગિરિજીએ શાકટાયન માટે ‘યાપનીયયતિગ્રામાગ્રણી’ તરીકે કરેલો ઉલ્લેખ વીલકુલ યથાર્થ છે. આથી આ ગ્રંથના પ્રારંભમાં ‘યાપનીયયતિગ્રામાગ્રણીભદન્તશાકટાયનાચાર્યવિરચિતે સ્ત્રીનિર્વાણ કેવલિભુક્તિપ્રકરણે’ એમ અમે પણ ઉલ્લેખ કર્યો છે. કારણકે સ્ત્રીનિર્વાણ-કેવલિભુક્તિપ્રકરણના તથા શાકટાયન વ્યાકરણના કર્તા શાકટાયન એક જ છે એમ માનવામાં અમને કશી વાધા જણાતી નથી. વૃહટ્ટિપ્પણિકાકારે તો એ પ્રમાણે જણાવેલું છે જ તેમ જ યાપનીય સંઘના સિદ્ધાંતો સાથે પણ આ વંને પ્રકરણો સુસંગત છે. આ વંને પ્રકરણોના કર્તા શાકટાયન જેમ એકાન્તે દિગંવર નથી તેમ એકાન્તે શ્વેતાંવર પણ નથી આ વાત વંને પ્રકરણોની ટીકા જોતાં સ્પષ્ટ જણાઈ આવે તેમ છે. [જુઓ સ્ત્રીનિર્વાણટીકા પૃ૦ ૨૨ વગેરે.]. આ વંને પ્રકરણોના કર્તા શાકટાયન યાપનીય છે એ સ્પષ્ટ છે. ઉપરાંત શાકટાયનવ્યાકરણની સ્વોપજ અમોઘા વૃત્તિમાં આવતો એક મહત્ત્વનો ઉલ્લેખ પણ આ વાતને પુષ્ટ કરે છે. શાકટાયન વ્યાકરણ ૧-૩-૧૬૮ની વૃત્તિમાં જણાવ્યું છે કે —

“શોભનઃ સિદ્ધિર્વિનિશ્ચયઃ શિવાર્યસ્ય શિવાર્યેણ વા ।”

આ શિવાર્યના સિદ્ધિર્વિનિશ્ચયનો ઉલ્લેખ સ્ત્રીનિર્વાણ પ્રકરણ [પૃ૦ ૧૯]માં આ રીતે છે —

“અસ્મિન્નર્થે ભગવદાચાર્યશિવસ્વામિનઃ સિદ્ધિર્વિનિશ્ચયે યુક્ત્યભિધાયિ આર્યદ્વિયમાહ —

‘યત્ સંયમોપકારાય વર્તતે પ્રોક્તમેતદુપકરણમ્ ।

‘ધર્મસ્ય હિ તત્ સાધનમતોઽન્યદધિકરણમાહાર્હન્ ॥

અસ્તૈન્ય-વાહિરવ્યુત્સર્ગ-વિવેકૈષણાદિસમિતીનામ્ ।

ઉપદેશનમુપદેશો હ્યપ્થેરપરિગ્રહત્વસ્ય ॥”

શિવસ્વામી અને શિવાર્ય એક જ છે, ઉપરની વંને આર્યાઓનો ઉલ્લેખ પણ સાધુઓને માટે વસ્ત્રાદિ ઉપધિનું સમર્થન કરવા માટે કરેલો હોવાથી શિવાર્ય યાપનીય હતા અને વ્યાકરણકાર તથા સ્ત્રીનિર્વાણકેવલિભુક્તિપ્રકરણકાર શાકટાયન પણ એક જ હતા અને યાપનીય હતા इत्यादि અનેક વાતો પણ ઉપરના ઉલ્લેખથી સ્પષ્ટ થઈ જાય છે.

શાકટાયન વ્યાકરણના ૨।૧।૧। મૂત્રની અમોઘાવૃત્તિમાં “इतिशिवार्यम् । तच्छिवार्यम् । अहोशिवार्यं वर्तते । शिवार्यगन्धो लोके सुष्ठु प्रथत इत्यर्थः ।” આ રીતે ખૂબ વહુમાનપૂર્વક પુનઃ શિવાર્યનો ઉલ્લેખ કરેલો છે એ જોતાં તેમ જ આરાધના અપરનામ ભગવતી આરાધના [મૂલારાધના]ના કર્તા શિવાર્યનો અત્યંત પ્રસિદ્ધિ જોતાં શાકટાયનને અભિપ્રેત શિવાર્ય અને ભગવતી આરાધનાના કર્તા શિવાર્ય પણ એક જ છે એમ જણાય છે. ‘ભગવતી આરાધનાના કર્તા શિવાર્ય યાપનીય હતા’ એમ અનેક યુક્તિઓથી નાથૂરામ પ્રેમીજીએ પ્રતિપાદિત કર્યું છે. શિવાર્ય યાપનીય હતા આથી જ, દિગંવરોમાં અત્યંત પૂજ્ય ગણાતા ભગવતી આરાધનાની

“આચેલકકુદ્દેસિયસેજ્જાહરાર્યાપિઢકિક્કમ્મે ।

વયજેઢ્ઢપઢિક્કમ્મે માસં પજ્જોસવળકપ્પો ॥ ૪૨૧ ॥”

આ ગાથાની અપરાજિતસૂરિએ રચેલી વિજયોદયા નામની પ્રાચીન ટીકામાં [ઉચ્છ્વાસ ૪, પૃ. ૬૧૧-૬૧૨] પણ યાપનીય સંઘનો વિચારધારાને અનુસરતો સ્પષ્ટ નિર્દેશ નીચે મુજબ જોવા મળે છે—

“અથૈવં મન્યસે પૂર્વાગમેષુ વસ્ત્રપાત્રાદિગ્રહણમુપદિષ્ટમ્ । તથા હિ આચારપ્રણિર્ધા ભણિતમ્—“પ્રતિલિખેત્ પાત્રકમ્બલં ધ્રુવમ્”
 इति । असत्सु पात्रादिषु कथं प्रतिलेखना ध्रुवं कियते ? आचारस्यापि द्वितीयोऽध्यायो लोकविच(ज?)यो नाम, तस्य पञ्चमे उद्देशे एवमुक्तम्—“पडिलेहणं पादपुंछणं उग्गहं, कडासणं, अण्णदरं उर्वधि पावेज्ज” इति । तथा वत्थेसणाए वुत्तं—“तत्थ एसे हिरिमणे सेगं वत्थं वा धारेज्ज पडिलेहणं विदियं । तत्थ एसे जुग्गिदे दे(?)से द्रुवे वत्थाणि धारिज्ज पडिलेहणं तदियं । तत्थ एसे परिस्सहं अणविहासस्स तओ वत्थाणि धारेज्ज पडिलेहणं चउत्थं ।” तथा पायेसणाए कथितं—“हिरिमणे वा जुग्गिदे वावि अण्णगे वा तस्स णं कप्पदि वत्थादिकं पादचारित्तए” इति । पुनश्चोक्तं तत्रैव—“अलावुपत्तं वा दाग्गपत्तं वा मट्ठिगपत्तं वा अप्पपाणं अप्पस(ह)रिदं तथाअ(तह)प्पकारं पावन्न लाभे सति पडिग्गहिस्सामि” इति । वस्त्र-पात्रे यदि न ग्राह्ये कथमेतानि सूत्राणि नीयन्ते ? भावनायां चोक्तम्—“वरिसं चीवरधारी तेण परमचेलके तु जिणे” इति । तथा सूत्रकृतस्य पुण्डरीकेऽध्याये कथितम्—“ण कहेज्जा धम्मकहं वत्थपत्तादिहेदुं” इति । निपेधे[=निशीथे]ऽप्युक्तम्—“कसिणाइं वत्थकंवलाइं जो भिक्खु पडिग्गहिदि पज्जदि मासिगं लहुगं” इति । एवं सूत्रनिर्दिष्टे चेले अचेलता कथम् ? इति ।

अत्रोच्यते—आर्थिकाणामागमेऽनुजातं वस्त्रम्, कारणपेक्षया भिक्षुणाम्, ह्रीमानयोग्यशरीरावयवो दुश्चर्माऽभिलम्बमानवीजो वा परीपहसहने वा अक्षमः स गृह्णाति ।”

व्याकरणकार शाकटायन यापनीय होवाથી शाકટાયનરચિત અમોઘા વૃત્તિમાં^૧ આગમાદિના ઉલ્લેખો પણ મુસંગત છે. સમયની દૃષ્ટિએ વિચાર કરતાં પણ શાકટાયન વ્યાકરણ તથા આ ગ્રંથના કર્તા શાકટાયનનો સમય વરાવર મળી રહે છે.

સમય—“ત્યાતે દૃશ્યે ૪૧૩૧૨૦૮૧” આ વ્યાકરણસૂત્રનો ટીકામાં “અરુણદ્ દેવઃ પાણ્ડચમ્ । અદહદમોઘવર્ષોઽરાતીન્ ।” આ પ્રમાણે ઉદાહરણો શાકટાયને આપેલાં છે.^૨ વિદ્વાનોએ ‘અમોઘવર્ષે શત્રુઓને વાઢી નાંચ્યા’ આ વનાવનો શિલાલેખોને આધારે સમય વિચારીને શકસંવત્ ૭૩૬ [વિક્રમ સંવત્ ૮૭૧] થી શકસંવત્ ૭૮૯ [વિક્રમ સંવત્ ૯૨૪] વચ્ચે કોઈક સમયે અમોઘા વૃત્તિની રચના શાકટાયને કરી છે એવો નિર્ણય કર્યો છે.

૧. એતકમાવશ્યકમવ્યાપય । અથો એનં યથાક્રમં સૂત્રમ્ । ૧૧૨૧૨૦૩ । “માસેન પ્રાભૂતમધીતમ્ । ૧૧૩૧૧૨૬ । આમ્નાતી દ્વાદશાંગે ૧૧૩૧૧૭૧ । સૂત્રાણ્યધીષ્વ નિર્યુક્તીરધીષ્વ, ૧૧૪૧૧૨૦, ૪૧૪૧૧૪૦ । સપ્ડજીવનિકાયમધીતે । સપિષ્ડેયમધીતે । ૨૧૧૧૧૮ । મદ્રવાહુના પ્રોક્તાનિ માદ્રવાહ્વાણિ ઉત્તરાવ્યયનાનિ । ૩૧૧૧૧૬૯ । ચન્દ્રસૂર્યોપરાગશ્ચ નિર્ધાતો ભૂમિકમ્પનમ્ । તૃતીયં ગર્જિતં વિદ્યુદુલ્કા દાહો દિશાં તથા ॥ ૧ ॥ સ્મશાનામ્પ્રાસમશુચિસ્ત્ત્વો દશ સન્વયયા ।” इति कालिकसूत्रस्यानव्यायदेशकालाः पठिताः ३।२।७४ । अय त्वं सूत्रमधीष्व । अय त्वमनुयोगमाधत्स्व । ४।३।२८८-२८९ । भवान् खलु च्छेदसूत्रं बहेत् । ४।४।१३३ । प्रागार्थवज्रस्य मतेन नम् भवति १।२।१३ । अनु सिद्धनन्दिनं संग्रहीतारः । उप सर्वगुप्तं व्याख्यातारः । उप विशेषवादिनं कवयः । तस्माद्धीना इत्यर्थः । १।३।१०४ । तीर्थकराणां षोडशः ; चक्रधराणां पञ्चमः शान्तिः । सर्वगुप्तस्याचार्यस्य । २।१।५० । शेषात् सिद्धनन्दिनः । २।१।२२७ । सिद्धनन्दिन आचार्यस्य २।१।२२९ । श्रुतपालस्तु ग्रहणं मन्यते । ४।१।२५२ । भाषायामिति श्रुतपालः । ४।१।२५३ । जैननन्दिनः संग्रहः । सिद्धसेनीयः स्तवः ३।१।१८६ । दशका उमास्वातीयाः २।४।१८२ । कुमारी श्रमणा कुमारश्रमणा २।१।७८ । षड् नयानाहुः सिद्धसेनीयाः १।३।१७ ।”—शाकटायन व्याकरण अमोઘા વૃત્તિ ।

૨. શાકટાયનના સમય આદિ વિષે વિસ્તારથી વિચારણા શાકટાયનવ્યાકરણની પ્રસ્તાવનામાં જર્મન પ્રોફેસર ડૉ. ROBERT BIRWE એ કરેલી છે. પ્રો. હોરાલાલજી જૈન તથા ડો. આદિનાથ ઉપાધ્યેએ શાકટાયન વ્યાકરણના આમુખમાં વીજી પણ ઘણી જાણવા જેવી માહિતી આપેલી છે. જિજ્ઞાસુઓએ ત્યાં જોઈ લેવું.

સૂત્રકૃતાંગની વૃત્તિમાં શીલાચાર્યે કેવલિભુક્તિપ્રકરણને આધારે જ લગભગ કેવલિભુક્તિની ચર્ચા કરેલી છે. આજ શીલા-ચાર્યે આચારાંગ સૂત્ર ઉપર પણ વૃત્તિ રચેલી છે.

વિક્રમ સંવત્ ૧૩૨૭માં તાડપત્ર ઉપર લખાણેલી યંભાતના શ્રીશાન્તિનાથ જૈન જ્ઞાનમંડારની (ક્રમાંક ૪) પ્રતિમાં આચારાંગ સૂત્રના દ્વિતીય શ્રુતસ્કન્ધની શીલાચાર્યવિરચિત વૃત્તિના અન્તમાં નીચે પ્રમાણે ઉલ્લેખ છે —

“આચારટીકાકરણે યદાપ્તં પુણ્યં મયા મોક્ષગમૈકહેતુઃ ।

તેનાપનીયાગુભરાશિમુચ્ચૈરાચારમાર્ગપ્રવણોઽસ્તુ લોકઃ ॥૧॥

શકનૃપકાલાતીતસંવત્સરશતેષુ સપ્તસુ ચતુરશીત્યધિકેષુ વૈશાખપચ્ચમ્યામાચારટીકા દૃઢવૈતિ ।

શીલાચાર્યેણ કૃતા ગમ્ભૂતાયાં સ્થિતેન ટીકૈષા ।

સમ્યગુપયુજ્ય શોઘ્યા માત્સર્યવિનાકૃતૈરાયૈઃ ॥૨॥”

વિક્રમ સંવત્ ૧૫૬૫માં કાગલ ઉપર લખાણેલી લાલભાઈ દલપતભાઈ વિદ્યામન્દિર (અમદાવાદ)ની (ક્રમાંક ૩૬૮૦) પ્રતિમાં તથા અન્ય પણ અનેક પ્રતિઓમાં નીચે પ્રમાણે ઉલ્લેખ છે —

“આચારટીકાકરણે ॥૧॥

શકનૃપકાલાતીતસંવત્સરશતેષુ સપ્તસુ અષ્ટાનવતીત્યધિકેષુ વૈશાખશુદ્ધપચ્ચમ્યામાચારટીકા કૃતેતિ ।”

આ વંને ઉલ્લેખો જોતાં આચારાંગસૂત્રની વૃત્તિની રચના શીલાચાર્યે શકસંવત્ ૭૮૪ (વિક્રમ સં. ૯૧૯) અથવા પ્રત્યન્તર પ્રમાણે શકસંવત્ ૭૯૮ (વિક્રમ સં. ૯૩૩)માં પૂર્ણ કરી હતી. સૂત્રકૃતાંગની ટીકાની રચના તો ત્યાર પછી કેટલાક વર્ષે આવે.

૧. આ વૃત્તિના કર્તાનું પ્રસિદ્ધ નામ શીલાંકાચાર્ય છે, પરન્તુ ગ્રન્થકારે પોતાનું નામ શીલાચાર્ય જણાવેલું છે તેથી અમે અહીં શીલાચાર્ય એવો નામ નિર્દેશ કર્યો છે.

આગમોદય સમિતિ પ્રકાશિત આચારાંગવૃત્તિમાં પ્રથમ શ્રુતસ્કન્ધની સમાપ્તિમાં નીચે મુજબ રચના સમયનો પાઠ છપાયેલો છે —

“દ્વાસપ્તત્યધિકેષુ હિ શતેષુ સપ્તસુ ગતેષુ ગુપ્તાનામ્ ।

સંવત્સરેષુ માસિ ચ ભાદ્રપદે શુક્લપચ્ચમ્યામ્ ॥૧॥

શીલાચાર્યેણ કૃતા ગમ્ભૂતાયાં સ્થિતેન ટીકૈષા ।

સમ્યગુપયુજ્ય શોઘ્યં માત્સર્યવિનાકૃતૈરાયૈઃ ॥૨॥

કૃત્વાઽઽચારસ્ય મયા ટીકાં યત્ કિમપિ સચ્ચિતં પુણ્યમ્ ।

તેનાઽઽન્નુયાજ્જગદિદં નિર્વૃત્તિમતુલાં સદાચારમ્ ॥૩॥

વર્ણઃ પદમથ વાક્યં પદ્યાદિ ચ યન્મયા પરિત્યક્તમ્ ।

તચ્છોધનીયમત્ર ચ વ્યામોહઃ કસ્ય નો ભવતિ ? ॥૪॥

તત્ત્વાદિત્યાપરામિધાનશ્રીમચ્છીલાચાર્યવિહિતા વૃત્તિર્વિહાર્યશ્રુતસ્કન્ધસ્ય આચારાઙ્ગસ્ય સમાપ્તા ॥”

આ પાઠ પ્રમાણે આચારાંગના પ્રથમ શ્રુતસ્કન્ધની વૃત્તિની રચના શીલાચાર્યે ગુપ્ત સંવત્ ૭૭૨માં પૂર્ણ કરી હતી એમ ફલિત થાય છે. આ ગુપ્ત સંવતના અર્થ વિષે આજ સુધી ઘણી ચર્ચાઓ ચાલી છે. (જુઓ ‘ઇન્ડિયન ઇન્ટિક્વેરી’ ઇસ્વીસન્ ૧૮૮૬ પુસ્તક ૧૫ પૃ. ૧૮૮, જૈન સાહિત્ય સંશોધક ગ્રન્થમાલામાં પ્રકાશિત જીતકલ્પસૂત્રની પ્રસ્તાવના તથા ચણ્ડપન્ન-મહાપુરુષ-ચરિયંની પ્રસ્તાવના વગેરે. ડૉ. ફલીટ ઇન્ડિયન ઇન્ટિક્વેરીમાં જણાવે છે કે ‘શીલાચાર્યે ગુપ્ત સંવત્ અને શકસંવત્ એક સમજીને શકસંવત્ અર્થમાં ગુપ્ત સંવત્નો નિર્દેશ કર્યો છે’ વગેરે)

પરન્તુ વિશેષ તપાસ કરતાં, સૌથી પ્રાચીન ગણી શકાય એવી યંભાતની જે તાડપત્રીય પ્રતિઓમાં તથા લા. દ. વિદ્યામન્દિર (અમદાવાદ)ની વિક્રમ સં. ૧૫૬૫ તથા ૧૬૬૮માં લખાણેલી અમે જોણી પ્રતિઓમાં પ્રથમ શ્રુતસ્કન્ધની વૃત્તિને અન્તે આવો રૂપર જણાવેલો કોઈ જ પાઠ જોવામાં આવતો નથી. માત્ર વીજા શ્રુતસ્કન્ધની વૃત્તિને અંતે સમગ્ર ગ્રન્થ સમાપ્ત થાય છે તે પ્રસંગે જ રચના સમય આપેલો છે જે અમે અહીં દર્શાવ્યો છે.

શાકટાયનવ્યાકરણ ઉપર અમોઘા વૃત્તિની રચના વિક્રમસંવત ૮૭૧ થી ૯૨૪ વચ્ચે કોઈક રામયે થયેલી છે એવો વિદ્વાનોનો નિશ્ચિત મત અમે પૂર્વે જણાવી ગયા છીએ. સ્ત્રીનિર્વાણ-કેવલિભુક્તિપ્રકરણના કર્તા અને વ્યાકરણકાર શાકટાયન જો એક જ છે તો વ્યાકરણકાર શાકટાયનનો સમય જ સ્ત્રીનિર્વાણ-કેવલિભુક્તિપ્રકરણકાર શાકટાયનનો સમય સમગ્રવો જોઈએ. આચાર્ય તથા સૂત્રકૃતાંગના ટીકાકાર શીલાચાર્યનો સમય નક્કી કરતી વસ્તુ શાકટાયનના સમયને પણ લક્ષમાં લેવો જોઈએ.

સ્ત્રીનિર્વાણ-કેવલિભુક્તિપ્રકરણની ટીકામાં અનેક સ્થળે વૌદ્ધાચાર્ય ધર્મકીર્તિના ન્યાયવિન્દુ આદિ ગ્રંથોની છાયા છે. ધર્મકીર્તિના પ્રમાણવાર્તિકમાંથી એક કારિકા પણ ઉદ્ધૃત કરેલી છે. એટલે આ ગ્રંથની રચના ધર્મકીર્તિના ગ્રંથો પછી છે તેમજ સૂત્રકૃતાંગની શીલાચાર્યકૃત ટીકાની પૂર્વે થયેલી જ છે એ વાત વીલકુલ સ્પષ્ટ છે. ધર્મકીર્તિનો સમય વિદ્વાનો સ્વાતંત્ર્ય દ્વારા આસપાસ ગણે છે.

ગ્રંથકાર—શાકટાયન મહાવૈયાકરણ તરીકે પ્રસિદ્ધ છે જ. તેમના વ્યાકરણની અદ્ભુત છાયા હેમચન્દ્રાચાર્યે રચેલા સિદ્ધ-હેમ શબ્દાનુશાસન ઉપર પડેલી છે, એ વિષે તુલનાત્મક રીતે ઘણું લખાયેલું છે. એ ઉપરાંત શાકટાયન દર્શનશાસ્ત્રોના પણ મહાવિદ્વાન છે એ વાત આ ગ્રંથ વાંચતાં સ્પષ્ટ જણાઈ આવે છે. સંભવ છે કે સ્ત્રીનિર્વાણ-કેવલિભુક્તિની ચર્ચાની આવી દાર્શનિક શૈલીથી રજુઆત તેમણે પ્રારંભી હોય કે જેને પાછળના શ્વેતાંવર આચાર્યો અનુસર્યા હોય. આ ગ્રંથમાં આવતાં અનેકાનેક આગમાદિ શાસ્ત્રોના ઉદ્ધરણો જોતાં શાકટાયનનું આગમાદિ ધર્મશાસ્ત્રોનું જ્ઞાન પણ વિશાળ અને અગાધ હતું એ સ્પષ્ટ જણાઈ આવે છે.

“શબ્દાનુશાસનં શાસ્ત્રમિદં મહાશ્રમણસંઘાધિપતિર્ભગવાનાચાર્યઃ શાકટાયનઃ પ્રારભતે ।” અમોઘાવૃત્તિના પ્રારંભમાં આવતા આવા નિર્દેશથી સિદ્ધ થાય છે કે શાકટાયન વિશાળ શ્રમણસંઘના નાયક પણ હતા. આથી જ મલયગિરિઆચાર્યે શાકટાયન માટે યાપનીયયતિપ્રામાણ્ય તરીકે કરેલો ઉલ્લેખ તથા શ્રુતકેવલિદેશીય તરીકેનો શાકટાયનવ્યાકરણના પાદોની સમાપ્તિ આદિમાં મળતો નિર્દેશ પણ યથાર્થ છે. શાકટાયનવ્યાકરણની ચિન્તામણિ ટીકાના રચયિતા યક્ષવર્મા ટીકાના પ્રારંભમાં

સ્વસ્તિ શ્રીસકલજ્ઞાનસામ્રાજ્યપદમાપ્તવાન્ ।

મહાશ્રમણસંઘાધિપતિર્યઃ શાકટાયનઃ ॥ ૩ ॥

એ રીતે શાકટાયનને વર્ણવે છે. શાકટાયનનું વિવિધ વિષયોનું અગાધ જ્ઞાન જોતાં આવું વર્ણન જોવા મળે એ સ્વાભાવિક છે.

પદ્ધતિ—ગ્રંથકારે મિશ્ર પદ્ધતિથી આ ગ્રંથ રચેલો છે જેમાં મૂળ અને ટીકાનું મિશ્રણ હોય છે—મિશ્રણ કરવામાં આવે તો જ જેમાં ઘણીવાર અર્થ પણ સમજાય છે. એક જ ગ્રંથમાં કેટલોક ભાગ મૂળ કારિકા રૂપે છે અને કેટલોક ભાગ ટીકા રૂપે છે. એ યુગમાં આ પદ્ધતિ પ્રચલિત હતી. જુઓ દિડ્નાગનો પ્રમાણસમુચ્ચય તથા ધર્મકીર્તિના પ્રમાણવાર્તિકનો સ્વાર્થાનુમાનપરિચ્છેદ વગેરે. મિશ્રક ટીકાની પદ્ધતિથી રચાયેલા ગ્રંથોમાં મૂળ અને ટીકા મળીને ગ્રંથ વને છે.

વિશિષ્ટતા—આ ગ્રંથમાં ઘણી ઘણી વિશિષ્ટ વાતો જોવા મળે છે. પૃ. ૧૯ પં. ૨૨-૨૩માં ઓષ, અણુ અને ઔપગ્રહિક એમ ત્રણ પ્રકારની ઉપધિનો ઉલ્લેખ છે. ઔધિક અને ઔપગ્રહિક બે પ્રકારની ઉપધિનો ઉલ્લેખ શ્વેતાંવર ગ્રંથોમાં ઘણે સ્થળે આવે છે. ‘અણુ’ પ્રકારની ઉપધિ એ યાપનીય સંઘની વિશિષ્ટતા લાગે છે.

આમાં જે આગમપાઠો ઉદ્ધૃત કરવામાં આવેલા છે તેમાં પણ વિશિષ્ટતા દેખાઈ આવે છે. શ્વેતાંવર પરંપરામાં જે આગમોની પાઠ પરંપરા પ્રચલિત છે તેનાથી થોડો પાઠભેદ કેટલેય સ્થળે છે અને તેનો અમે ગ્રંથના ટિપ્પણમાં (જુઓ પૃ. ૧૯ ટિ. વગેરે) અથવા પરિશિષ્ટોને અંતે અવતરણોની અકારાદિક્રમથી જ્યાં સૂચી આપેલી છે ત્યાં યથાસંભવ નિર્દેશ કરેલો છે. શ્વેતાંવરોની જેમ યાપનીયો આગમાદિને જરૂર માન્ય રાખતા હતા, છતાં તેમના પાસે આગમાદિની કેટલીક વિશિષ્ટ પાઠપરંપરા હતી એ વાત જરૂર જણાય છે.

આ વંને પ્રકરણોનું અવગાહન કરતાં આવી અનેક વિશિષ્ટતાઓ જોવા મળશે.

મહત્તા—આ ગ્રંથનો કેટલો વધો પ્રચાર હશે એ વાત એટલા ઉપરથી પણ સમજી શકાય તેમ છે કે ગ્રંથકાર યાપનીય હોવા છતાં તે પછીના અનેક મહાન શ્વેતાંવર ગ્રંથકારોએ સ્ત્રીનિર્વાણપ્રકરણ તથા કેવલિભુક્તિપ્રકરણનો છૂટથી ઉપયોગ પોતાના

ग्रंथोमां कयों छे. प्रमेयकभल्लमार्तण्ड तथा न्यायकुमुदचन्द्र आदि ग्रंथोना कर्ता प्रसिद्ध दिगंबरार्चार्य प्रभाचन्द्रे पण आ प्रकरणोने मुख्यतया सामे राखीने स्त्रीनिर्वाण तथा केवलभुक्तिनो पूर्वपक्ष रच्यो छे.^१ केटलीये शताब्दीओ सुधी आ ग्रंथनुं खूब महत्व अने प्रचार हशे ए आ उपरयो समजी अकाय छे. वादिवेताल गांतिसूरिए रचेली उत्तराव्ययनसूत्रनी पाइय टीकामां आवती युक्ति-ओने आधारे मुनिचन्द्रसूरिना शिष्य वादी देवसूरिए दिगंबरार्चार्य कुमुदचन्द्रनो पाटणमां पराजय कयों हतो आ प्रसिद्ध वात छे.^२ वादिवेताल गांतिसूरिए उत्तराव्ययन सूत्रनी पाइय टीकामां शाकटायनविरचित स्त्रीनिर्वाणप्रकरणने सामे राखीने ते आधारे लगभग वधुं लख्युं छे ए वात आ ग्रंथनुं द्वितीय परिशिष्ट जोवाथी समजाशे.

आ संवंधमां पं. दलमुखभाई मालवणियाए न्यायावतारवार्तिकवृत्तिना टिप्पणमां (पृ० २८५) जे लख्युं छे ते पण जाणवा योग्य होवाथी नीचे उद्धृत करवामां आवे छे—

“स्त्री मोक्षकी दार्शनिक चर्चा संस्कृतमे शाकटायनने सर्वप्रथम की हो ऐसा जान पड़ता हैं। उनके पहले चर्चा चल पड़ी थी^३ इसमें तो संदेह नहीं किन्तु उस चर्चाको व्यवस्थित रूप सर्व प्रथम उन्हींने दिया है यह इसलिए संभव जान पड़ता है कि स्त्रीमोक्षका समर्थन करनेवाले श्वेताम्बर दार्शनिक ग्रंथ और स्त्रीमोक्षका निराकरण करनेवाले समस्त दिगम्बर दार्शनिक ग्रन्थ शाकटायनके स्त्रीमुक्ति प्रकरणको ही आधारभूत मान करके चलते हैं। श्वेताम्बर अपने पक्षके समर्थनमें उक्त प्रकरणका उपयोग करते हैं और दिगम्बर उक्त प्रकरणकी प्रत्येक युक्तिको पूर्वपक्षमें रखकर उसका खण्डन करते हैं।

आचार्य जिनभद्रने^४ युक्तिपुरःसर वस्त्रका समर्थन करनेका प्रयत्न किया है किन्तु स्त्रीमुक्तिकी चर्चा उन्होंने नहीं की। आचार्य कुन्दकुन्दने इस प्रश्नको उठाया है किन्तु वह दार्शनिक ढंगकी चर्चा न होकर आगमिक मालूम होती है।^५ उनके वाद ही इस चर्चाने गंभीर रूप पकड़ा है इसमें तो संदेह है ही नहीं। पूज्यपाद जैसे आचार्य मात्र निषेध करके ही चुप रह जाते हैं, विशेष युक्ति नहीं देते। अकलंकने भी विशेष चर्चा नहीं की।^६

प्रतीत होता है कि स्त्रीमुक्तिकी चर्चा प्रथम यापनीय और दिगम्बरोंके बीच शुरू हुई। यापनीयोंने स्त्रीमोक्षका समर्थन किया। उन्हींकी युक्तियोंको श्वेताम्बरोंने अपनाया। आचार्य हरिभद्रने इस चर्चाको श्वेताम्बरीय ग्रन्थोंमें प्रविष्ट की हो ऐसा जान पड़ता है। आचार्य हरिभद्रने इस चर्चाको यापनीयोंसे लिया है इस विषयमें सन्देह नहीं। क्यों कि उन्होंने ललितविस्तरामें इस विषयमें प्रमाणभूत यापनीय तन्त्रको साक्षी रूपसे उद्धृत किया है। ललितविस्तरा पृ. ५७।

इसके बाद तो यह चर्चा मुख्य रूपसे श्वेताम्बर और दिगम्बरोंके बीच हुई है। किन्तु दोनोंकी चर्चाकी मूल भित्ति शाकटायनका स्त्रीमुक्तिप्रकरण ही रहा है। उसीके आधार पर अभयदेव, प्रभाचन्द्र, वादीदेवसूरि और यशोविजयजीने इस चर्चाको उत्तरोत्तर पल्लवित की है^७।

१. जुओ द्वितीय तथा तृतीय परिशिष्ट ॥
२. उत्तराव्ययनग्रन्थटीका श्रीगान्तिसूरिभिः।
विदधे वादिनागेन्द्रसन्नागदमनी हि सा ॥ ८९ ॥
शिष्येण मुनिचन्द्रस्य सूरः श्रीदेवसूरिणा।
तन्मव्यत उपन्यस्तस्त्रीनिर्वाणवलादिह ॥ ९० ॥
गुरः श्री सिद्धराजस्य जितो वादे दिगम्बरः ॥
तदीयवचसां मिश्रा विद्वद्ःसाधसाविका ॥ ९१ ॥

—प्रभावकचरितमां गान्तिसूरिप्रबन्ध

३. देखो स्त्रीमुक्तिप्रकरणमें पूर्वपक्ष।
४. विशेषा. गा. २५५८से।
५. सूत्रप्राभूत (षट्प्राभूतान्तर्गत) गा० २३-२६।
६. सर्वार्थ. १०.९. राजवा० पृ० ३६६।
७. सन्मति. टी० पृ० ७५१। न्यायकु. पृ० ८६५। प्रमेयक० पृ० ३२८। शास्त्रवा० यशो० पृ० ४२४-४३०। स्याद्वादर० (त्रुटित) पृ० ११२२।

प्रस्तुतमें गान्ध्याचार्यने भी मुख्यरूपसे शाकटायनके प्रकरणको ही पूर्वोत्तरपक्षकी चर्चाका आधार बनाया है जो तुलनासे स्पष्ट होगा।”

न्यायकुमुदचन्द्र द्वितीयभागनी प्रस्तावनामां पं० महेन्द्रकुमारजीए जे लख्युं छे ते पण जाणवा योग्य होवाथी अहीं नीचे उद्धृत करवामां आवे छे—

“राष्ट्रकूटवंशी राजा अमोघवर्षके राज्यकाल (ईस्वी. ८१४-८७७) में शाकटायन नामके प्रसिद्ध वैयाकरण हो गए हैं। ये यापनीय संघके आचार्य थे।^१ यापनीयसंघका वाह्य आचार बहुत कुछ दिगम्बरोसे मिलता जुलता था। ये नग्न रहते थे। श्वेताम्बर आगमोंको आदरकी दृष्टिसे देखते थे। आ. शाकटायनने अमोघवर्षके नामसे अपने शाकटायनव्याकरण पर ‘अमोघवृत्ति’ नामकी टीका बनाई थी। अतः इनका समय भी लगभग ई. ८०० से ८७५ तक समझना चाहिये। यापनीयसंघके अनुयायी दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों सम्प्रदायोंकी कुछ कुछ बातोंको स्वीकार करते थे। एक तरहसे यह संघ दोनों सम्प्रदायोंको जोड़नेके लिए गुरुकुलका कार्य करता था। आचार्य मलयगिरिने अपनी नन्दसूत्रकी टीका (पृ० १५)में शाकटायनको ‘यापनीययतिग्रामाग्रणी’ लिखा है—“शाकटायनोऽपि यापनीययतिग्रामाग्रणीः स्वोपजगद्भानुजासनवृत्तौ।” शाकटायन आचार्यने अपनी अमोघवृत्तिमें छेदसूत्र निर्युक्ति कालिकसूत्र आदि श्वे० ग्रन्थोंका बड़े आदरसे उल्लेख किया है। आचार्य शाकटायनने केवलिकवलाहार तथा स्त्रीमुक्तिके समर्थनके लिए स्त्रीमुक्ति और केवलिमुक्ति नामके दो प्रकरण बनाए हैं।^२ दिगम्बर और श्वेताम्बरोंके परस्पर विभाज्यमें ये दोनों सिद्धान्त ही मुख्य माने जाते हैं। यों तो दिगम्बर ग्रन्थोंमें कुन्दकुन्दाचार्य पूज्यपाद आदिके ग्रन्थोंमें स्त्रीमुक्ति और केवलिमुक्तिका सूत्ररूपसे निरसन किया गया है, परन्तु इन्हीं विषयोंके पूर्वोत्तरपक्ष स्थापित करके शास्त्रार्थका रूप आ. प्रभाचन्द्रने ही अपने प्रमेयकमलमार्तण्ड तथा न्यायकुमुदचन्द्रमें दिया है। श्वेताम्बरोंके तर्कसाहित्यमें हम सर्वप्रथम हरिभद्रसूरिकी ललितविस्तरामें स्त्रीमुक्तिका संक्षिप्त समर्थन देखते हैं, परन्तु इन विषयोंको शास्त्रार्थका रूप सम्मतिटीकाकार अभयदेव, उत्तराव्ययन पाइयटीकाके रचयिता गान्धिसूरि, तथा स्याद्वादरत्नाकरकार वादि देवसूरिने ही दिया है। पीछे तो यशोविजय उपाध्याय, तथा मेघविजयगणि आदिने पर्याप्त साम्प्रदायिक रूपसे इनका विस्तार किया है। इन विवादग्रस्त विषयों पर लिखे गए उभयपक्षीय साहित्यका ऐतिहासिक तथा तात्त्विकदृष्टिसे सूक्ष्म अव्ययन करने पर यह स्पष्ट ज्ञात हो जाता है कि स्त्रीमुक्ति और केवलिमुक्ति विषयोंके समर्थनका प्रारम्भ श्वेताम्बर आचार्योंकी अपेक्षा यापनीयसंघ वालोंने ही पहिले तथा दिलचस्पीके साथ किया है। इन विषयोंको शास्त्रार्थका रूप देनेवाले प्रभाचन्द्र, अभयदेव, तथा गान्धिसूरि करीब करीब समकालीन तथा समदर्शीय थे। परन्तु इन आचार्योंने अपने पक्षके समर्थनमें एक दूसरेका उल्लेख या एक दूसरेकी दलीलोंका साक्षात् खंडन नहीं किया। प्रमेयकमलमार्तण्ड और न्यायकुमुदचन्द्रमें स्त्रीमुक्ति और केवलिमुक्तिका जो विस्तृत पूर्वपक्ष लिखा गया है वह किसी श्वेताम्बर आचार्यके ग्रन्थका न होकर यापनीयाग्रणी शाकटायनके केवलिमुक्ति और स्त्रीमुक्ति प्रकरणोंसे ही लिया गया है।

इन ग्रन्थोंके उत्तरपक्षमें शाकटायनके उक्त दोनों प्रकरणोंकी एक एक दलीलका शब्दशः पूर्वपक्ष करके सयुक्तिक निरास किया गया है। इसी तरह अभयदेवकी सम्मतितर्कटीका, और गान्धिसूरिकी उत्तराव्ययन पाइयटीका और जैनतर्कवातिकमें शाकटायनके इन्हीं प्रकरणोंके आवारसे ही उक्त बातोंका समर्थन किया गया है। हाँ, वादिदेवसूरिके रत्नाकरमें इन मतभेदोंमें दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों सामने सामने आते हैं। रत्नाकरमें प्रभाचन्द्रकी दलीलें पूर्वपक्ष रूपमें पाई जाती हैं। तात्पर्य यह कि प्रभाचन्द्रने स्त्रीमुक्तिवाद तथा केवलिकवलाहारवादमें श्वेताम्बर आचार्योंकी वजाय शाकटायनके केवलिमुक्ति और स्त्रीमुक्ति प्रकरणोंको ही अपने खंडनका प्रधान लक्ष्य बनाया है। न्यायकुमुदचन्द्र (पृ० ८६९)के पूर्वपक्षमें शाकटायनके स्त्रीमुक्ति प्रकरणकी यह कारिका भी प्रमाण रूपसे उद्धृत की गई है।

“गार्हस्थ्येऽपि नुसत्त्वा विन्याताः शीलवत्तया जगति।

सीतादयः कथं तास्तपसि विमत्त्वा विशीलाश्च॥” (स्त्रीनिर्वाण० ३७)

१. देखो—पं. नाथूरामप्रेमीका ‘यापनीय साहित्यकी खोज’ (अनेकांत वर्ष ३ किरण—१) तथा प्रो. ए. उपाध्यायका ‘यापनीय संघ’ (जैनदर्शन वर्ष अंक ७) लेख।

२. ये प्रकरण जैनसाहित्यसंशोधक खंड २ अंक ३-४ में मुद्रित हुए हैं।

સંપાદન—ઈસ્વીરાન ૧૧૨૪માં પુનાથી પ્રકાશિત થયેલા 'જૈન સાહિત્ય-સંશોધક' (ક્રંદ ૨, અંક ૪, પરિશિષ્ટ)માં 'સ્ત્રીમુક્તિ-કેવલિભુક્તિ-પ્રકરણયુગ્મમ્' એ નામે આ વે પ્રકરણોની મૂળ માત્ર કારિકાઓ છપાઈ હતી. મૂળ હસ્તલિખિત પ્રતિમાં અનેક અશુદ્ધિઓ હોવા છતાં, વિદ્વાનોને આ કારિકાઓ ઘણી ઉપયોગી થઈ છે. સ્વ. આગમપ્રભાકર મુનિરાજ શ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજે લગભગ આઠ-દશ વર્ષ પૂર્વે સ્વોપજ્ઞવૃત્તિસહિત આનું સંપાદન કાર્ય મને સોંપ્યું હતું. આની પ્રતિઓ સંવંધમાં સં. ૨૦૨૩માં શ્રાવણ-સુદિ સાતમે અમદાવાદથી લહેલા પત્રમાં તેઓશ્રીએ નોંચે મુજબ જણાવ્યું હતું—

"સ્ત્રીમુક્તિ-કેવલિભુક્તિની એક નકલ પાટણમાં મૂળ માત્રની છે. વીજી એક નકલ અતિજીર્ણ હાલતમાં નાહટાજી પાસે છે. આ વસ્ત્રેય નકલોને મેં વહુ જ ચોક્કસાઈથી મેળવી છે. ટીકાની નકલ ક્ષંદિત જે આપને મોકલી છે તે સંભાત શાન્તિનાથ જ્ઞાનભંડારનો છે તે અનુમાન ચૌદમા સંકાના પૂર્વાર્ધમાં લેલી છે. તે મિવાય વીજી એક તાડપત્રીય પ્રતિનાં ત્રણ-ચાર પાનાં નાહટાના સંગ્રહમાંથી મળ્યા હતા. તેનો નકલ આપણે કરાવી લેવી હતી. જે આપણા પાસે છે પણ તે ઘણી અશુદ્ધ છે. આ પાનાં જોતાં જ સ્થાલ આવ્યો હતો કે આ વે પ્રકરણો ઉપર ટીકા પણ રચાઈ છે. જ્યારે સંભાત થયો ત્યારે આપને જે પ્રતિ મોકલી છે તે જોતાં આનંદ થયો. ક્ષંદિત હોવા છતાં ઘણો ભાગ હોવાથી આનંદ માન્યો."

આ. પ્ર. મુનિરાજશ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજે અનેક સ્થલોના મહત્ત્વના પ્રાચીન જ્ઞાનભંડારોનો ઉદ્ધાર કરેલો હોવાથી ક્યાં કઈ મહત્ત્વની પ્રતિ છે એનો એમને જ સવિશેષ સ્થાલ હોવાથી મેં એમણે મોકલેલો સામગ્રીને આધારે આ ગ્રંથનું સંપાદન કરેલું છે. એકંદરે નોંચે મુજબ ચાર પ્રતિઓનો આધાર આમાં લેવાયો છે. તેનો પરિચય આ પ્રમાણે છે—

P મુનિરાજશ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજે પાટણની મૂળમાત્રની જે પ્રતિનો ઉલ્લેખ ઉપરના પત્રમાં કર્યો છે અને જેની સાથે મેઢવીને-સુવારીને જૈનસાહિત્યસંશોધકની મુદ્રિત કારિકાઓ તેઓશ્રીએ મારા ઉપર મોકલી હતી તેને આધારે ઘણાં વર્ષો પૂર્વે 'જૈન સાહિત્યસંશોધક'માં મૂળ કારિકાઓ છપાવેલી હતી એવી મારી સંભાવના છે. આ પાટણની પ્રતિની અમે P સંજ્ઞા રાખી છે.

N શ્રીઅગરચંદજી નાહટાની જે મૂળ માત્રની પ્રતિને આધારે મુનિરાજ શ્રીપુણ્યવિજયજી મહારાજે જૈન સાહિત્યસંશોધકમાં મુદ્રિત પુસ્તકમાં પાઠાંતરો નોંધીને મારા ઉપર મોકલેલાં છે તેની અમે N સંજ્ઞા રાખી છે.

S જ્ઞાનમાતના શ્રી શાન્તિનાથ જૈનજ્ઞાનભંડારનો તાડપત્રીય પ્રતિ (નં. ૨૭૩) ની અમે S સંજ્ઞા રાખી છે. આમાં પ્રથમ પત્ર, ૧૮, ૩૪, ૪૧, ૪૭, ૪૮, ૪૯, ૫૦ આટલાં પત્રો નથી. તથા ૬૧ પછીનાં ગ્રંથ સમાપ્તિ સુધીનાં છેલ્લાં જેટલાં પત્રો હોય તે વધાં જ પત્રો નથી. ઉપરાંત, ૪૦મું પત્ર અર્ધું ક્ષંદિત છે.

A અગરચંદજી નાહટાના તાડપત્રીય સંગ્રહમાંથી મળેલાં માત્ર ત્રણ પત્રો કે જેમાં સટીક સ્ત્રીનિર્વાણ પ્રકરણનો થોડો અંત ભાગ તથા સટીક કેવલિભુક્તિપ્રકરણનો પ્રારંભનો અલ્પ ભાગ મળે છે. આ ૩ પત્રની અમે A સંજ્ઞા રાખી છે.

આ ગ્રંથમાં જે પાઠ અમે કલ્પનાથી સુવારેલો છે તે () આવા કાંસમાં મૂકેલો છે, પણ જે અમે ડમેરેલો છે તે [] આવા બ્રેકેટમાં મૂકેલો છે.

કારિકા—જૈન સાહિત્ય સંશોધકમાં સ્ત્રીનિર્વાણપ્રકરણની ૪૭ કારિકાઓ તથા કેવલિભુક્તિપ્રકરણની ૩૭ કારિકાઓ છપાવેલી છે. સ્વ. મુનિરાજશ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજે N, P સાથે મેઢવીને સ્ત્રીનિર્વાણપ્રકરણની કારિકા ૪૯ નોંધી છે. હકીકતમાં ટીકા સાથે મેઢવતાં કેટલીક કારિકાઓ સ્પષ્ટ રીતે આમાં છૂટી જાય છે. S પ્રતિમાં કારિકાઓનાં ભાગો ટીકા સાથે મિશ્રિત છે અને કારિકા સાથે સંખ્યાંકનિર્દેશ કોઈ પણ સ્થળે કરેલો નથી. એટલે મૂળ કારિકાઓ કઈ કઈ અને કેટલી? તે નક્કી કરવાનું અમને ઘણું દુષ્કર લાગ્યું. છતાં A પ્રતિમાં સ્ત્રીનિર્વાણની છેલ્લી ત્રણ કારિકાઓ પાસે ૫૨, ૫૩, ૫૪ એમ અંક-નિર્દેશ કરેલો હોવાથી તે પૂર્વેની કારિકાઓનો સંખ્યાંક અમારી કલ્પનાથી ગોઠવીને સ્ત્રીનિર્વાણપ્રકરણની મૂળ કારિકાઓ પ્રારંભનાં ૭ પૃષ્ઠમાં તથા ૧૩ થી ૩૮ પૃષ્ઠમાં છાપવામાં આવી છે. જુઓ પૃ. ૧ ટિ. ૨, પૃ. ૩૭ ટિ. ૪. આ છપાયા પછી વૃહદ્દિપ્તિણિકાનો ઉલ્લેખ અમારા જોવામાં આવ્યો. જેના આધારે સ્ત્રીનિર્વાણ-કેવલિભુક્તિની વધી મઢી ૯૪ કારિકાઓ થવી જોઈએ. અને સટીક ગ્રંથ જોતાં ૯૪ની સંખ્યા વરાવર મઢી પણ રહે છે. એટલે અમે પ્રથમ પરિશિષ્ટમાં એ રીતે અંક ગોઠવીને મૂળ સ્ત્રીનિર્વાણપ્રકરણની ૫૭ કારિકાઓ છાપી છે. તે પછી પરિશિષ્ટાદિમાં અમે એ જ અંકોને અનુસર્યા છીએ. N તથા P પ્રતિમાં કેટલીક કારિકાઓ જ નથી તેમ જ કોઈક કોઈક સ્થળે કારિકાક્રમમાં વિપર્યાસ પણ છે. (જુઓ પૃ. ૬ ટિ. ૩. પૃ. ૧૧ ટિ. ૧) એટલે આ ગ્રંથના સંપાદનમાં અમે S ને જ મુખ્યતથા અનુસર્યા છીએ. S પ્રતિમાં અનેક સ્થળે પાઠો અમને અશુદ્ધ

જળાયા છે. છતાં જ્યાં S પ્રતિમાં પત્રો જ મળતાં નથી ત્યાં કારિકાઓને પૂર્ણ કરવામાં N તથા P પ્રતિએ અમને ઘણી જ સહાય કરી છે. (જુઓ પૃ. ૧૩ ટિ. ૨ વગેરે).

પરિશિષ્ટ—દ્વિતીય તથા તૃતીય પરિશિષ્ટો જોવાથી પૂર્વાચાર્યોએ આ ગ્રંથને કેવો આધારભૂત વનાવ્યો હતો તે સમજાશે. તેમજ પૂર્વના ગ્રંથકારોએ એક જ વિષય ઉપર કેવી વિવિધ રીતે ચર્ચા-વિચારણા કરી છે તથા એક વીજા ઉપર કેવી કેવી રીતે છાયા પડી છે તે પણ જોવા મળશે. તે તે ચર્ચા સ્ત્રીનિર્વાણ તથા કેવલિભુક્તિના કયા કયા અંશને મળતી આવે છે એ તુલના અમે દ્વિતીય-તૃતીય પરિશિષ્ટના ટિપ્પણીમાં કરેલી છે. વઢી સટીક પ્રતિમાં કેટલાંક પત્રો જ નથી તેમાં શી વાત હશે તેની પણ કલ્પના પરિશિષ્ટના કેટલાંક ભાગ ઉપરથી થઈ શકશે.

ઉપસંહાર—આ ગ્રંથને વને તેટલા શ્રમથી શુદ્ધ કરવાનો તથા પાઠાન્તર ટિપ્પણ આદિ સંસ્કારો કરવાનો પ્રયત્ન કરવામાં આવ્યો છે. છતાં એક માત્ર, કંઈક અગુદ્ધ અને ઁંડિત S પ્રતિને આધારે મુખ્યત્વે આનું સંપાદન થયું છે, યાપનીય સંઘની કેટલીયે વિશિષ્ટ વાતો અજ્ઞાત છે इत्यादि कारणे तथा मतिमान्छથી आनुं संपादन करवामां जे कोई दोष रही गयो होय के थई गयो होय ते माटे—मिथ्या मे दुष्कृतम्।

વહુમાન—આગમપ્રભાકર મુનિરાજશ્રી પુણ્યવિજયજી મહારાજની પ્રેરણાથી આ ગ્રંથનું સંપાદન મેં સ્વીકાર્યું હતું. પોતાના અમૂલ્ય સમયનો ભોગ આપીને ઘણા પરિશ્રમપૂર્વક અતિદુર્લભ વિવિધ સામગ્રીનો સંચય કરી મારા ઉપર મોકલીને મારી ગ્રંથસંશોધનાદિ વિવિધ પ્રવૃત્તિઓમાં તેઓશ્રી મને ઘણી જ સહાય અને ઉપવૃંહણા સતત કરતા હતા. આ ગ્રંથના સંપાદનમાં પણ એ રીતે જ વિવિધ સહાય અને ઉપવૃંહણા તેમના તરફથી મને મળી છે. તેઓશ્રી પ્રતિ મારો કૃતજ્ઞતા અને વહુમાનનો ઉત્કટ ભાવ કયા શબ્દોથી વ્યક્ત કરું?

આ ગ્રંથ શીઘ્ર મુદ્રિત થાય એ માટે તેઓશ્રીની તોત્ર ઇચ્છા હોવા છતાં આ ગ્રંથ મુદ્રિત થાય તે પૂર્વે જ તેઓશ્રીનો સ્વર્ગવાસ થઈ ગયો. પ્રેસોની મુશ્કેલી અને અમારું ગ્રામાનુગ્રામ વિહરણ આ વંને કારણે આ ગ્રંથનું મુદ્રણ ઘણું મુશ્કેલ વની ગયું હતું. 'જૈન આત્માનંદ સભા - ભાવનગર'ના પ્રમુખ પ્રો. સ્ત્રીમચંદભાઈ ચાંપશી ગાહે આમાં ઘણો રસ લઈ અમદાવાદ નવજીવન પ્રેસમાં છાપવાની વ્યવસ્થા કરી આપી. શ્રી રતિલાલ દીપચંદભાઈ દેસાઈ પણ આમાં સહાયક થયા. લાલભાઈ દલપતભાઈ ભારતીય સંસ્કૃતિ વિદ્યામંદિર અમદાવાદના અવ્યક્ષ પં. દલસુખભાઈ માલવણિયાએ આના પ્રુફરીડીંગ આદિની વ્યવસ્થા તેમની દેખરેખ નીચે ગોઠવી આપી તે ઉપરાંત પ્રસ્તાવના માટે ઉપયોગી ઐતિહાસિક આદિ સામગ્રી પૂરી પાડવામાં પણ તેમણે ઘણી સહાય કરી છે. તથા તેમના ચિરંજીવ રમેશભાઈ માલવણિયાએ ઘણા શ્રમપૂર્વક આ ગ્રંથના પ્રુફરીડીંગ આદિની જવાબદારી સંભાળી છે. આ વધારી સહાયથી આ ગ્રંથનું મુદ્રણ-પ્રકાશન સરલ થઈ શક્યું છે.

આ સર્વે મહાનુભાવો પ્રતિ અંતઃકરણપૂર્વક કૃતજ્ઞતાથી મારા ધન્યવાદ છે.

અંતમાં, પરમકૃપાલુ પરમાત્મા શ્રી શંકેશ્વર પાર્શ્વનાથ ભગવાન તથા મારા અનંત ઉપકારી પૂજ્યપાદ પિતાશ્રી ગુરુદેવ મુનિરાજશ્રી ૧૦૦૮ ભુવનવિજયજી મહારાજની અસીમ કૃપાથી જ આ ગ્રંથનું સંપાદન મારાથી થઈ શક્યું છે તેથી તેમના પરમ પવિત્ર ચરણોમાં અનંતશઃ વંદના પૂર્વક આજે પરમપૂજ્ય ગુરુદેવની ૧૫મી પુણ્યતિથિએ આ પ્રસ્તાવના રાણકપુરજી તીર્થમાં મૂલનાયક પરમકૃપાલુ પરમાત્મા શ્રી ઋપમદેવ ભગવાનની પવિત્ર છાયામાં પૂર્ણ કરવામાં આવે છે.

નિવેદક—

પૂજ્યપાદાચાર્યદેવશ્રીમદ્વિજયસિદ્ધિસૂરીશ્વરપટ્ટાલંકાર—

પૂજ્યપાદાચાર્યમહારાજશ્રીમદ્વિજયમેઘસૂરીશ્વરશિષ્ય—

પૂજ્યપાદગુરુદેવમુનિરાજશ્રીભુવનવિજયાન્તેવાસી

મુનિ જમ્બૂવિજય

રાણકપુરતીર્થ

સં. ૨૦૨૧, મહાસુદિ ૮

॥ श्रीशंखेश्वरपार्श्वनाथाय नमः ॥

॥ श्रीसद्गुरुदेवेभ्यो नमः ॥

दायनीययत्तिसङ्गाग्रणीभदन्तशाकटायनाचार्यविरचिते

॥ स्त्रीनिर्वाण-केवलिभुक्तिप्रकरणे ॥

तत्राद्यं

॥ स्त्रीनिर्वाणप्रकरणम् ॥

प्रणिपत्य भुक्ति-भुक्तिप्रदममलं धर्ममर्हतो दिशतः ।

वक्ष्ये स्त्रीनिर्वाणं केवलिभुक्तिं च सङ्क्षेपात् ॥ १ ॥

अस्ति स्त्रीनिर्वाणं पुंवद् यदविकलहेतुकं, स्त्रीषु ।

न विरुध्यते हि रत्नत्रयसम्पद् निर्वृतेर्हेतुः ॥ २ ॥

१. अत्रेदमवधेयम् — N. प्रती P. प्रती च केवला मूलकारिका एव सन्ति । A. प्रती S. प्रती च टीकाप्यस्ति । तत्र सटीकायाम् A. प्रती S. प्रती च स्त्रीनिर्वाणप्रकरणस्यान्ते “इति स्त्रीनिर्वाणपरिच्छेदः समाप्तः” इत्युल्लेखो दृश्यते । केवलि-भुक्तिप्रकरणस्यान्त्यभागस्तूभयोरपि A. S. प्रत्योर्न लभ्यते, अतस्तत्र किं लिखितं स्यादिति न ज्ञायते । अथापि N. P. प्रत्योः स्त्रीनिर्वाणप्रकरणान्ते “इति स्त्रीनिर्वाणप्रकरणं समाप्तम् ।” इति, केवलिभुक्तिप्रकरणान्ते च “इति केवलीभुक्ति-प्रकरणं ॥ इति स्त्रीनिर्वाण-केवलीर्य(य)भुक्तिप्रकरणं(णे) ॥ कृतिरियं भगवदाचार्यशाकटायनभदन्तपादानामिति ॥” इत्यु-ल्लेखदर्शनादस्माभिरेवं नामोल्लेखोऽत्र विहितः । सटीकयोरनयोः प्रकरणयोः प्रारम्भे तु टीकायाम् ‘इति स्त्रीनिर्वाणपरिच्छेदः समाप्तः’ इत्युल्लेखदर्शनात् ‘स्त्रीनिर्वाणपरिच्छेदः’ इति, तदनुसारेणैव च ‘अथ केवलिभुक्तिपरिच्छेदः’ इति नामोल्लेखोऽस्मा-भिर्विधास्यत इति ध्येयम् ॥

२. अत्रेदमवधेयम् — टीकायां निर्दिष्टाः काश्चन कारिकाः N. P. प्रत्योर्नैव दृश्यन्ते । अपिच टीकायां व्याख्यानावसरे मूलकारिकाणां यः क्रम आदृतः सोऽपि N. P. प्रत्योरादृतात् कारिकाक्रमात् क्वचित् क्वचिद् भिद्यते । अतोऽस्माभिः S. प्रत्यनुसारेणैव कारिका निर्दिष्टाः क्रमश्च आदृतः; किन्तु S. प्रती कुत्रापि मूलकारिकाणां संख्याङ्को न दृश्यते । केवलं पत्रत्रयमितायाम् A. प्रती स्त्रीनिर्वाणप्रकरणस्यान्त्यानां तिसृणां कारिकाणामन्ते ५२, ५३, ५४ इत्यङ्काः क्रमेण दृश्यन्ते, अतस्तदनुसारेणैव कथञ्चित् सम्भाव्य पञ्चानां संग्रहायाणां मूलकारिकासु समावेशं च विधाय ५२, ५३, ५४ तः प्राक्तनीनां मूलकारिकाणां संख्याङ्कस्तत्र तत्रास्माभिर्निर्देक्ष्यत इत्यवगन्तव्यं सुधीभिः ॥

रत्नत्रयं विरुद्धं स्त्रीत्वेन यथाऽमरादिभावेन ।
 इति वाङ्मात्रं, नात्र प्रमाणमाप्तागमोऽन्यद् वा ॥ ३ ॥
 जानीते जिनवचनं, श्रद्धते, चरति चार्थिका[ऽ]शबलम् ।
 नाऽस्याऽस्त्यसंभवोऽस्यां, नादृष्टविरोधगतिरस्ति ॥ ४ ॥
 सप्तमपृथिवीगमनाद्यभावमव्याप्तमेव मन्यन्ते ।
 निर्वाणाभावेनाऽपश्चिमतनवो न तां यान्ति ॥ ५ ॥
 विषमगतयोऽप्यधस्ताद् उपरिष्ठात् तुल्यमासहस्रारम् ।
 गच्छन्ति च तिर्यञ्चस्तदधोगत्यूनताऽहेतुः ॥ ६ ॥
 वादविकुर्वाणत्वादिलब्धिविरहे श्रुते कनीयसि च ।
 जिनकल्प-मनःपर्यवविरहेऽपि न सिद्धिविरहोऽस्ति ॥ ७ ॥
 वादादिलब्धभाववदभविष्यद् यदि च सिद्धचभावोऽपि ।
 साऽऽसामवारयिष्यत यथैव जम्बूयुगादारात् ॥ ८ ॥
 'स्त्री'ति च धर्मविरोधे प्रव्रज्यादोषविंशतौ 'स्त्री'ति ।
 बालादिवद् वदेयुर्न 'गर्भिणी बालवत्से'ति ॥ ९ ॥
 यदि वस्त्रादविमुक्तिः, त्यज्येत तद्, अथ न कल्पते हातुम् ।
 मुक्त्यङ्गं प्रतिलेखनवद्, अन्यथा देशको दुष्येत् ॥ १० ॥
 त्यागे सर्वत्यागो ग्रहणेऽल्पो दोष इत्युपादेशि ।
 वस्त्रं गुरुणाऽऽर्याणां परिग्रहोऽपीति भुक्त्यादौ ॥ ११ ॥
 "यत् संयमोपकाराय वर्तते प्रोक्तमेतदुपकरणम् ।
 धर्मस्य हि तत् साधनमतोऽन्यदधिकरणमाहाऽर्हन् ॥
 अस्तैन्यवाहिरव्युत्सर्गविवेकैषणादिसमितीनाम् ।
 उपदेशनमुपदेशो ह्युपधेरपरिग्रहतत्त्वस्य ॥"

१. योगशास्त्रस्वीपज्ञवृत्ती [३-१२०] उद्धृत्यं कारिका पृ० २०८ A ॥

२. तासामवारयिष्यद् N. P. ॥

३. गुविणी N.

४. दूष्येत P. । दूष्येत् N. ॥

५. "अस्मिन्नर्थे भगवदाचार्यं शिवस्वामिनः सिद्धिविनिश्चये युक्त्यभिवायि आर्याद्वयमाह" इति [पृ० १९] वक्ष्यमाणटीका-
 ग्रन्थानुसारेण अनयोरायं योर्ग्रन्थान्तरादुद्धृतत्वादत्र कारिकाङ्कोऽस्माभिर्न दत्त इति ध्येयम् ॥

६. अस्तेय S. । (अस्तेय ?) ॥

निर्ग्रन्था(न्थी)व्यपदेशः शास्त्रे सर्वत्र नैव युज्येत ।
उपधेर्ग्रन्थत्वेऽस्याः पुमानपि तथा न निर्ग्रन्थः ॥ १२ ॥

‘अपरिग्रह एव भवेद् वस्त्राभरणाद्यलङ्कृतोऽपि पुमान् ।
ममकारविरहितः, सति ममकारे सङ्गवान् नग्नः ॥ १३ ॥’

आचार्याद्यासक्तं स्वयमादित नो मुमुक्षुका लोभात् ।
उपसर्गाद्यासक्तमिवाम्बरमपरिग्रहस्तस्याः ॥ १४ ॥

काये ममकारेऽपि च सपरिग्रह एव नैव मुक्तः स्यात् ।
तत्र यथा संलग्ने नो ममकारस्तथा वस्त्रे ॥ १५ ॥

‘ग्रामं गेहं च विशन् कर्म च नोकर्म चाददानोऽपि ।
अपरिग्रहोऽममत्वोऽपरिग्रहो नान्यथा कश्चित् ॥ १६ ॥’

— इति सङ्ग्रहार्याः ।

संसक्तौ सत्यामपि चोदितयत्नेन परिहरन्त्यार्या ।
हिंसावती पुमानिव न जन्तुमालाकुले लोके ॥ १७ ॥

गृहिणो ममत्वयोगात् संयमसाधनगृहीत्यभावाच्च ।
अयतं चरतश्चरणं न विद्यते तेन नो मोक्षः ॥ १८ ॥

त्रिस्थानोक्ता दोषास्त्रयोऽपदेशा यते[ः] सचेलत्वे ।
अपरिग्रहसहिष्णुत्वं ह्रीश्च जुगुप्सा च देहस्य ॥ १९ ॥

वस्त्रं विना न चरणं स्त्रीणामित्यर्हतौच्यत, विनापि ।
पुंसामिति न्यवार्यत, तत्र स्थविरादिवन्मुक्तिः ॥ २० ॥

अर्शोभगन्दरादिषु गृहीतचीरो यतिर्न मुच्येत ।
उपसर्गे वा चीरेऽङ्गादिः संन्यस्यते चान्ते ॥ २१ ॥

१. एताश्चतस्रः सङ्ग्रहार्याः N. P. मध्ये न सन्ति ॥

२. योगशास्त्रस्वोपज्ञवृत्तौ [२-१०६] उद्धृतेयं कारिका पृ० १४२ B ॥

३. योगशास्त्रस्वोपज्ञवृत्तौ [२-१०६] उद्धृतेयं कारिका पृ० १४३ A ॥

४. ०न्त्यार्याः N. P. ॥

५. इदं कारिकाद्वयं N. P. नास्ति ॥

६. अस्या मूलकारिकात्वे सन्देहः, टीकायामव्याख्यातत्वात् ॥

७. ‘०स्त्रयोपदेशाय ते सचेलत्वे’ इति S. टिप्पणानुसारेण पाठः ॥

मुक्त्यङ्गमचेलत्वं नोच्येत तदन्यथा नरस्यापि ।
 आचेलक्यायोग्याऽयोग्या सिद्धेरदीक्ष्य इव ॥ २२ ॥
 इति जिनकल्पादीनां मुक्त्यङ्गानामयोग्य इति सिद्धेः ।
 स्यादष्टवर्षजातादिरयोग्योऽदीक्षणीय इव ॥ २३ ॥
 संवरनिर्जररूपो बहुप्रकारस्तपोविधिः शास्त्रे ।
 योगचिकित्साविधिरिव कस्यापि कथञ्चिदुपकारी ॥ २४ ॥
 वस्त्राद् न मुक्तिविरहो भवतीत्युक्तं, समग्रमन्यच्च ।
 रत्नत्रयान्न चान्यद् मुक्त्यङ्गं शिष्यते सिद्धिः ॥ २५ ॥
 प्रब्राजना निषिद्धा क्वचित्तु रत्नत्रयस्य योगेऽपि ।
 धर्मस्य हानि-वृद्धी निरूपयद्भिर्विवृद्धचर्यम् ॥ २६ ॥
 अप्रतिबन्धत्वाच्चेत् संयतवर्गेण नार्थिकासिद्धिः ।
 बन्धन्तां ता यदि तेनोत्तवं कल्प्यते तासाम् ॥ २७ ॥
 सन्त्यूनाः पुरुषेभ्यस्ताः स्मारणवारणादिकारिभ्यः ।
 तीर्थकराकारिभ्यो न तावताऽसिद्धिरङ्गगतेः ॥ २८ ॥
 अर्हन् न वन्दते न च जिनकल्पादिरिति गणधरादीनाम् ।
 प्राप्ताऽन्यथाऽविमुक्तिः, स्थानं स्त्रीपुंसयोस्तुल्यम् ॥ २९ ॥
 'ये^१ यान्न मुक्तिभाजो वन्दन्ते ते तथैव मुच्यन्ते ।
 इत्यप्यवन्दनं स्यान्नामोक्षोऽवन्दनात् तेन ॥ ३० ॥'

इति सङ्ग्रहार्था ।

अपकृष्यते श्रिया स्त्री पुंसः सर्वत्र किं न तन्मुक्तौ ।
 इत्यमुनाऽक्षेप्यस्त्रीपुंसाः सिद्धाः, सममरुक्त्वम् ॥ ३१ ॥
 मायादिः पुरुषाणामपि देशादिप्रसिद्धचभावश्च ।
 षण्णां संस्थानानां तुल्यो वर्णत्रयस्यापि ॥ ३२ ॥

१. ०रदीक्ष इव N. S. ॥

२. योग्ये N. ॥

३. न च जिनकल्पादिरिति गणधरादीनाम् । अर्हन् न वन्दते न तावताऽसिद्धिरङ्गगतेः ॥ P. ॥

४. 'अङ्गगतेः' शरीरगमनस्य अगरीरिभावस्येत्यर्थो भाति । अथवा 'अङ्ग' इत्यामन्त्रणे, 'गतेः' सिद्धिगतेरित्यर्थः ॥

५. इयं सङ्ग्रहार्था N. P. मध्ये नास्ति ।

स्त्री नाम मन्दसत्त्वा मुक्त्यङ्गसमग्रता न तेनात्र ।
 तत् कथमनल्पधृतयः सन्ति हि शीलाम्बुनिधिवेलाः ॥ ३३ ॥
^१ब्राह्मी सुन्दर्याया राजिमती चन्दना गणधरान्या[ः] ।
 अपि ^२देवासुरसहिता विख्याताः शीलसत्त्वाभ्याम् ॥ ३४ ॥
 गार्हस्थ्येऽपि सुसत्त्वा विख्याताः ^३शीलवतितमा जगति ।
^४सीतादयः कथं तास्तपसि विसत्त्वा विशीलाश्च ॥ ३५ ॥
 सन्त्यज्य राज्यलक्ष्मीं पति-पुत्र-भ्रातृ-बन्धुसम्बन्धम् ।
 पारिव्राज्यवहायाः ^५किमसत्त्वं सत्यभामादेः ॥ ३६ ॥
 महता पापेन स्त्री मिथ्यात्वसहायकेन, न सुदृष्टिः ।
 स्त्रीत्वं चिनोति, तन्न तदङ्गे ^६क्षपणेति निर्मानम् ॥ ३७ ॥
 अन्तःकोटीकोटीस्थितिकानि भवन्ति सर्वकर्माणि ।
 सम्यक्त्वलाभ एवाशेषाद्यक्षयकरो मार्गः ॥ ३८ ॥
 'अष्टशतमेकसमये पुरुषाणां' ^७भादिरागमः सिद्धौ ।
 स्त्रीणां, न मुख्ययोगे, गौणोऽर्थो ^८मुख्यहानिर्वा ॥ ३९ ॥
 शब्दनिवेशनमर्थः, प्रत्यासत्त्या क्वचित् कयाचिदसः ।
 तदयोगे, योगे सति शब्दस्यान्यः कथं कल्प्यः ॥ ४० ॥
^९अव्यभिचारी मुख्योऽविकलोऽसाधारणोऽन्तरङ्गश्च ।
 विपरीतो गौणोऽर्थः, सति मुख्ये धीः कथं गौणे ॥ ४१ ॥
 स्तनजघनादिव्यङ्ग्ये स्त्रीशब्दोऽर्थे, न तं विहायैषः ।
 दृष्टः क्वचिद्, अन्यत्र त्वग्निर्माणवकवद् गौणः ॥ ४२ ॥

१. एतास्तिष्ठः कारिका योगशास्त्रस्वोपज्ञवृत्ती [३-१२०] उद्धृताः पृ० २०७ B ॥

२. देवमनुजमहिताः N. P. ॥

३. न्यायावतारवार्तिकवृत्ती [पृ० १२१] न्यायकुमुदचन्द्रे च [पृ० ८६९] उद्धृत्य कारिका ॥

४. शीता° N. P. S. ॥

५. सहायाः N. ॥

६. क्षपणेऽपि P. ॥

७. मुख्यहानं वा S. ॥

८. °दपि सः N. । °दतः P. ॥

९. इयं कारिका P. नास्ति ॥

आ षष्ठ्याः स्त्रीत्यादौ स्तनादिभिः स्त्री स्त्रिया इति च वेदः ।
स्त्रीवेदः स्त्र्यनुबन्धात् पल्यानां शतपृथक्त्वोक्तिः ॥ ४३ ॥

न च पुंदेहे स्त्रीवेदोदयभावे प्रमाणमङ्गं च ।
भावः सिद्धौ, पुंवत् पुमान् स्त्र्यपि, न सिध्यतो वेदः ॥ ४४ ॥

क्षपकश्रेण्यारोहे वेदेनोच्येत भूतपूर्वेण ।
'स्त्री'ति नितराममुख्ये मुख्येऽर्थे युज्यते ^१नतराम् ॥ ४५ ॥

मनुषीषु मनुष्ये च चतुर्दशगुणोक्तिरार्यिकासिद्धौ ।
भावस्तवोपरिक्षय्यनवस्थोऽनियत उपचारः ॥ ४६ ॥

^३अनडुह्याऽनड्वाहीं दृष्ट्वाऽनड्वाहमनडुहाऽऽरूढम् ।
स्त्रीपुंसेतरवेदो वेद्यो नाऽनियमतो वृत्तेः ॥ ४७ ॥

विगतानुवादनीतौ सुरकोपादिषु चतुर्दश गुणाः स्युः ।
न च मार्गणान्तर इति प्रोक्तं वेदेऽन्यथा नीतिः ॥ ४८ ॥

पुंसि स्त्रियां स्त्रियां पुंस्यन्तश्च तथा भवेद् विवाहादिः ।
यतिषु न संवासादिः स्यादगतौ निष्प्रमाणेष्टिः ॥ ४९ ॥

पञ्चेन्द्रियाद्युदयवत् सुरनरगत्यादिकर्मणामुदयः ।
वेदस्य तत्तदङ्गे नपुंसकादिवदु नरकादौ ॥ ५० ॥

नाम तदिन्द्रियलब्धेरिन्द्रियनिर्वृत्तिमिव पुमाद्यङ्गम् ।
वेदोदयाद् विरचयेदित्यतदङ्गे न तद्वेदः ॥ ५१ ॥

या पुंसि च प्रवृत्तिः पुंसः स्त्रीवत् स्त्रियाः स्त्रियां च स्यात् ।
सा स्वकवेदात् तिर्यग्वदलाभे मत्तकामिन्याः ॥ ५२ ॥

१. नेतराम् N. P. ॥

२. 'वस्ये S. ॥

३. "पुंसि . . . ॥ पञ्चेन्द्रि . . . ॥ अनडु . . . ॥ नाम . . . ॥ या पुंसि . . . ॥ मनुजगती . . . ॥ विग-
तानु . . . ॥" इति N. प्रती क्रमः । P. प्रतावप्येवमेव क्रमः, किन्तु तत्र "पञ्चेन्द्रि . . . ॥ मनुजगती . . . ॥" इति
कारिकाद्वयं न विद्यते ॥

४. 'व . . . सिद्धौ N. ॥

मनुजगतौ सन्ति गुणाश्चतुर्दशेत्याद्यपि प्रमाणं स्यात् ।
 पुंवत् स्त्रीणां सिद्धौ ^१नापर्याप्तादिवद् बाधा ॥ ५३ ॥
 न च बाधकं विमुक्तेः स्त्रीणामनुशासनं प्रवचनं च ।
 सम्भवति च मुख्येऽर्थे न गौण इत्यार्यिकासिद्धिः ॥ ५४ ॥
 ॥ ^२इति स्त्रीनिर्वाणप्रकरणं समाप्तम् ॥

१. नापर्याप्त्यादि० A. S. ॥

२. इति स्त्रीनिर्वाणपरिच्छेदः समाप्तः A. S. ॥

अथ केवलिमुक्तिप्रकरणम् ।

अस्ति च केवलिभुक्तिः समग्रहेतुर्यथा पुरा, भुक्तेः ।
पर्याप्ति-वेद्य-तैजस-दीर्घायुष्कोदयो हेतुः ॥ १ ॥

*^२नष्टानि न कर्माणि क्षुधो निमित्तं, विरोधिनो न गुणाः ।
ज्ञानादयो जिने किं सा संसारस्थितिर्नास्ति ॥ २ ॥

तम इव भासो वृद्धौ ज्ञानादीनां न तारतम्येन ।
क्षुद्धीयतेऽत्र* न च तज्ज्ञानादीनां विरोधगतिः ॥ ३ ॥

अविकलकारणभावे तदन्यभावे भवेदभावेन ।
इदमस्य विरोधीति ^३ज्ञानं न तदस्ति केवलिति ॥ ४ ॥

क्षुद् दुःखमनन्तसुखं विरोधि तस्येति चेत् कुतस्त्यं तत् ।
ज्ञानादिवन्न तज्जं विरोधि न परं ततो दृष्टम् ॥ ५ ॥

आहारविषयकाङ्क्षारूपा क्षुद् भवति भगवति विमोहे ।
कथमन्यरूपतास्या न लक्ष्यते येन जायेत ॥ ६ ॥

न क्षुद् विमोहपाको यत् प्रतिसङ्ख्यानभावननिवर्त्या ।
न भवति, विमोहपाकः सर्वोऽपि हि तेन विनिवर्त्यः ॥ ७ ॥

शीतोष्णबाधतुल्या क्षुत् तत् तत्प्रतिविधानकाङ्क्षा तु ।
मूढस्य भवति मोहात् ^४तया भृशं बाध्यमानस्य ॥ ८ ॥

^५तैजसमृद्भूतस्य द्रव्यस्याभ्यवहृतस्य पर्याप्त्या ।

^६उत्तरपरिणामे क्षुत् क्रमेण भगवति च तत् सर्वम् ॥ ९ ॥

१. दृश्यतां पृ० १ टि० १ ॥

२. अत्र कतिपयांशस्य टीकायां खण्डितत्वात् * * एतच्चिह्नान्तर्गतः पाठः टीकायां नोपलभ्यते ॥

३. ज्ञाने N. P. ॥

४. तथा P. ॥

५. इतः परं भूयसां टीकापत्राणामनुपलब्धेः अष्ट आर्याष्टीकायां नोपलभ्यन्ते ॥

६. अनुत्तरं N. P. ॥

ज्ञानावरणीयादेर्ज्ञानावरणादि कर्मणः कार्यम् ।

क्षुत् तद्विलक्षणाऽस्यां न तस्य सहकारिभावोऽपि ॥ १० ॥

क्षुद्बाधिते 'न जाने, न चेक्षे' इत्यस्ति ननु विपर्ययः ।
तद्वेद्यं सहकारि तु तस्य, न तद् वेद्यसहकारि ॥ ११ ॥

ज्ञानावरणादीनामशेषविगमात् क्षुधि प्रजातायाम् ।
अपि तज्ज्ञानादीनां हानिः स्यादितरवत् तत्र ॥ १२ ॥
नष्टविपाकः (का) क्षुदिति प्रतिपत्तौ भवति चागमविरोधः ।
शीतोष्ण-क्षुद्-उदन्यादयो हि ननु वेदनीय इति ॥ १३ ॥

उदये फलं न तस्मिन्नुदीरणेत्यफलता न वेद्यस्य ।
नोदीरणा फलात्मा तथा भवेदायुरप्यफलम् ॥ १४ ॥
अनुदीर्णवेद्य इति चेद् न क्षुद्, वीर्यं किमत्र, न हि वीर्यम् ।
क्षुद्भावे, क्षुद्भावे न स्थित्यै क्षुधि तनोर्विलयः ॥ १५ ॥

अपवर्तते [S] कृतार्थं नायुर्ज्ञानादयो न हीयन्ते ।
जगदुपकृतावनन्तं वीर्यं किं गततृषो भुक्तिः ॥ १६ ॥
ज्ञानाद्यलयेऽपि जिनेऽमोहेऽपि स्यात् क्षुदुद्भवे भुक्तिः ।
वचन-गमनादिवच्च प्रयोजनं स्वपरसिद्धिः स्यात् ॥ १७ ॥
ध्यानस्य समुच्छिन्नक्रियस्य चरमक्षणे गते सिद्धिः ।
सा नेदानीमस्ति स्वस्य परेषां च कर्तव्या ॥ १८ ॥

रत्नत्रयेण भुक्तिर्न विना तेनास्ति चरमदेहस्य ।
भुक्त्या तथा तनोः स्थितिरायुषि नन्वनपवर्त्येऽपि ॥ १९ ॥

१. णास्यान्न तस्य N. ॥

२. क्षुद् बाधिते N. ॥

३. 'ननु क्षुद्बाधिते पुरुषे 'नाहं जाने, न चेक्षे' इति विपर्ययोऽस्तीति चेत्' इत्याशयोऽत्र भाति । तुलना — "अस्मदादी हि क्षुत्प्रभवपीडाक्रान्ते ज्ञानादेरभावः सुप्रतीतः, 'क्षुत्पीडितोऽहं न किञ्चिज्ज्ञानामि, न किञ्चित् पश्यामि, उत्थातुमपि न शक्नोमि' इति प्रतीतेः ।" — न्यायकुमुदचन्द्रे पृ० ८६१ पं० २३ ॥

४. विगमा क्षुधि P. ॥

५. उदयं P. ॥

६. क्षुदुद्गते भुक्तिः S. ॥

७. चरमे N. ॥

१ असति क्षुद्बाधेऽङ्गे लये न शक्तिक्षयो न संक्लेशः ।

आयुश्चानपवर्त^२ बाधलयौ प्राग्वदधुनापि ॥ २० ॥

देशोनपूर्वकोटीविहरणमेवं सतीह केवलिनः ।

सूत्रोक्तसुपापादि न, मुक्तिश्च न नियतकाला स्यात् ॥ २१ ॥

अपवर्तहेत्वभावोऽनपवर्तनिमित्तसंपदायुष्के ।

स्यादनपवर्त इति तत् केवलिभुक्ति समर्थयते ॥ २२ ॥

आयुरिवाभ्यवहारो जीवनहेतुविनाऽभ्यवहृतेश्च ।

तिष्ठत्यनन्तवीर्यो विनायुषा[ऽऽ]कालमपि तिष्ठेत् ॥ २३ ॥

न ज्ञानवदुपयोगो वीर्ये कर्मक्षयेण लब्धिस्तु ।

तत्रायुरिवाहारोऽपेक्षेत न तत्र बाधास्ति ॥ २४ ॥

मासं वर्षं वापि च तानि शरीराणि तेन भुक्तेन ।

तिष्ठन्ति न चाकालं, ३ न चान्यथा पूर्वमपि भुक्तिः ॥ २५ ॥

तैलक्ष्ये न दीपो न जलागममन्तरेण जलधारा ।

तिष्ठति तनोस्तथा स्थितिरपि न विनाहारयोगेन ॥ २६ ॥

कायस्तथाविधोऽसौ जिनस्य ४ यदभोजने स्थितिरितीदम् ।

वाङ्मात्रं नात्रार्थे प्रमाणमाप्तागमोऽन्यद् वा ॥ २७ ॥

अस्वेदादि प्रागपि सर्वाभिमुखादि तीर्थकरपुण्यात् ।

स्थितनखतादि सुरेभ्यो नाक्षुद् देहान्यता वास्ति ॥ २८ ॥

भुक्तिर्दोषो यदुपोष्यते न दोषश्च भवति निर्दोषे ।

इति निगदतो निषद्यार्हति न स्थानयोगादेः ॥ २९ ॥

रोगादिवत् क्षुधो न व्यभिचारो वेदनीयजन्मायाः ।

प्राणिन्येकादश जिन इति जिनसामान्यविषयं च ॥ ३० ॥

१. अत्र N. P. मध्ये इत आरभ्य कारिकाणामन्यथा क्रमः । तथाहि —

“आयुरिवा . . . ॥ न ज्ञानव . . . ॥ मासं वर्षं . . . ॥ असति क्षुद्बाधे . . . ॥ देशोनपूर्वं . . . ॥ अपवर्त . . . ॥ कायस्तथा . . . ॥ अस्वेदादि . . . ॥ भुक्तिर्दोषो . . . ॥ रोगादिवत् . . . ॥ तद्वेतुकर्म . . . ॥ तैलक्ष्ये . . . ॥ परमाव . . . ॥” P. । N. प्रतावप्येवमेव क्रमः, किन्तु तत्र “न ज्ञानव . . . ॥” इति कारिका नास्त्येव ॥

२. °नपवर्त्य P. । °नपवर्त्य N. ॥

३. न चान्यथा N. । चान्यथा P. ॥

४. यदभोजनस्थिति° P. S. ॥

तद्धेतुकर्मभावात् परीषहोक्तिर्न जिन उपस्कार्यः ।
 १नञ् नाऽभावासिद्धेरित्यादेर्न[ः] क्षुदादिगतिः ॥ ३१ ॥
 परमावधियुक्तस्य छद्मस्थस्येव नान्तरायोऽपि ।
 सर्वार्थदर्शने स्यात् न चान्यथा पूर्वमपि भुक्तिः ॥ ३२ ॥
 इन्द्रियविषयप्राप्तौ यदभिनिबोधप्रसञ्जनं भुक्तौ ।
 तच्छब्द-रूप-गन्ध-स्पर्शप्राप्त्या २प्रतिक्षिप्तम् ॥ ३३ ॥
 छद्मस्थे तीर्थकरे विष्वणनानन्तरं च केवलिनि ।
 ३चिन्ता मलप्रवृत्तौ या सैवात्रापि भुक्तवति ॥ ३४ ॥
 विग्रहगतिमापन्नाद्यागमवचनं च सर्वमेतस्मिन् ।
 भुक्तिं ब्रवीति तस्माद् द्रष्टव्या केवलिनि भुक्तिः ॥ ३५ ॥
 ४नाऽनाभोगाहारो निरन्तरः सोऽविशेषितो नञ्वत् ।
 ५युक्त्याऽभेदे नाङ्गस्थिति-पुष्टि-क्षुच्छमास्तेन ॥ ३६ ॥
 तस्य विशिष्टस्य स्थितिरभविष्यत् तेन सा विशिष्टेन ।
 यद्यभविष्यदिहैषां शालीतरभोजनेनेव ॥ ३७ ॥

॥ इति केवली(लि)भुक्तिप्रकरणम् ॥

॥ इति स्त्रीनिर्वाण-केवलीय^६भुक्तिप्रकरणं(णे) ॥

॥ कृतिरियं भगवदाचार्यशाकटायनभदन्तपादानामिति ॥

१. नञ्चाभावासिद्धे N. P. ॥

२. प्रतिव्यूढम् N. P. ॥

३. चित्तामलप्रवृत्तौ व्यासैवा° N. P. ॥

४. नानाभोगाहारः सो विशेषितो नाभूत् P. ॥

५. इतः आरभ्य सटीकायाः S. प्रतेरनुपलम्भात् पाठोऽयं शुद्धोऽशुद्धो वेति ज्ञातुं न पार्यते ॥

६. केवलीयं P. ॥

॥ श्रीशंखेश्वरपार्ष्वनाथाय नमः ॥

॥ श्रीसद्गुरुदेवेभ्यो नमः ॥

यापनीययतिप्रामाद्वणीभदन्तशाकटायनाचार्यविरचिते स्वोपज्ञटीकालङ्कृते

स्त्रीनिर्वाण-केवलिभुक्तिप्रकरणे

तत्राद्यः

॥ स्त्रीनिर्वाणपरिच्छेदः^१ ॥

[^१प्रणिपत्य भुक्तिमुक्तिप्रदसमलं धर्मसर्हतो दिशतः ।

वक्ष्ये स्त्रीनिर्वाणं केवलिभुक्तिं च संक्षेपात् ॥ १ ॥^२

अस्ति स्त्रीनिर्वाणं पुंवद् यदविकलहेतुकं]^[2a] स्त्रीषु ।

न विरुध्यते हि रत्नत्रयसंपद् निर्वृतेर्हेतुः ॥ २ ॥

सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र्याणामन्यूनता संसारज्वरविमोक्षस्य हेतुः । यत्र तानि सम्पन्नानि ते संसाराद् विप्रमुच्यन्ते । न चैतेषां स्त्रीषु केनचिद् विरोधः सिद्धो येन निर्वाणकारणवैकल्य-मिति स्त्रीषु निर्वाणाभावः स्यात् ।

रत्नत्रयं विरुद्धं स्त्रीत्वेन यथाऽमरादिभावेन ।

अथोच्येत — स्त्रीषु स्त्रीत्वेनैव तावद् रत्नत्रयं विरुध्यते । न चैतन्नास्ति 'रत्नत्रयस्य केनचिद् विरोधः' इति, अभ्युपगम्यते हि देव-नारक-तिर्यग्-भोगभूमिजादिभावेन विरोध इति ।

१. दृश्यतां पृ० १ टि० १ ॥

२. S. आदर्शे प्रथमपत्रस्यानुपलब्धेः N. P. आदर्शानुसारेण [] एतदन्तर्गतो मूलपाठः परिपूरितः ॥

३. दृश्यतां पृ० १ टि० २ ॥

इति वाङ्मात्रं नात्र प्रमाणमाप्तागमोऽन्यद्वा ॥ ३ ॥

यदेतदुक्तमेतद् वाङ्मात्रम्, न प्रमाणोपपन्नम् । अविकलकारणस्य हि भवतोऽन्यभावेऽभावाद् 'विरोध' इति । स चाभावः प्रमाणात् प्रतिपत्तव्यः । तच्च प्रमाणं प्रत्यक्ष-मनुमानमागमो^[2b] वा स्यात् । न प्रत्यक्षेणात्र प्रतीयते । नानुमानेन, अन्यथानुपपद्यमानस्य लिङ्ग-स्यानुपलक्षणात् । न च गणवर-प्रत्येकबुद्ध-श्रुतकेवल-दशपूर्विणामविगीतं वचनमत्रोपलभामहे यथा देवादित्यो नुर-नारण्यो चत्वारि ह्येति तिरिण्यु जाण पंचेव [पञ्चसं० ४-१०] इति, येनात्र विरोध-निर्णयः स्यात् । न चान्यत्राभाव इत्यत्राप्यभावः । न हि बलाकायां काण्यभावा इति काकेऽपि तदभावः । न चाप्रमाणकं शक्यमभ्युपगन्तुम्, अतिप्रसङ्गात् ।

जानीते जिनवचनं श्रद्धते चरति 'चार्यिका[S]शवलम् ।

जिनवचनस्य यथावदवगमः सम्यग्ज्ञानम्, 'इदमित्यमेव' इति तस्य श्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्, तदुक्तस्य यथावदनुष्ठानं सम्यक्चारित्र्यम्, एतद् रत्नत्रयं नाम । अस्य सम्पत्तौ सर्वकर्मविप्रमोक्ष-लक्षणो मोक्षः । तदुक्तम् - 'सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारि[3a]त्राणि मोक्षमार्गः [तत्त्वायं. १।१] इति । प्रतीयते चैतत् त्रितयं स्त्रीषु ।

नास्यास्त्यसम्भवोऽस्याम्

नास्य त्रितयस्य स्त्रीष्वसम्भवः प्रतीयते येनास्य स्त्रीषु विरोधोऽभ्युपगम्यते ।

अथोच्येत - अस्तु नामास्यात्र सम्भवः । न च तावता मुक्तिः, दीक्षानन्तरं सर्वेषां मुक्तिप्रसङ्गात् । अपि तु रत्नत्रयस्य प्रकर्षपर्यन्तप्राप्तौ, सा च न स्त्रीष्विति न तदस्ति ।

नादृष्टविरोधगतिरस्ति ॥ ४ ॥

रत्नत्रयप्रकर्षपर्यन्तोऽयोगिचरमक्षणो यदनन्तरं मुक्तिः सोऽस्माकमप्रत्यक्षः, न तादृशस्या-स्माभिर्विरोधः शक्यते ग्रहीतुम् । अप्रतिपन्नविरोधस्य च न तस्य तत्राभावः शक्यो विज्ञातुम् । न चाविरोधी भावो निवर्तयति ।

१. अत्र 'विरोधगतिः' इति पाठः शोभनः प्रतीयते । दृश्यतां केवलमुक्तिप्रकरणे पृ. 43a । तुलना — "द्विविधो हि पदार्थानां विरोधः - अविकलकारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावाद् विरोधगतिः शीतोष्णस्पर्शवत्, परस्परपरिहारलक्षणतया वा भावा-भाववत् ।" इति बौद्धाचार्यधर्मक्षेत्रीविरचिते न्यायविन्दी तृतीयपरिच्छेदे ॥

२. "नुरनारण्यो चत्वारि ह्येति तिरिण्यु जाण पंचेव । मणुयगदीए वि तहा चउदस गुणनामवेयाणि ॥" इति सम्पूर्णा गाथा दैगम्बरे पञ्चसंग्रहे चतुर्थे शतकप्रकरणे । अस्या व्याख्या — "अय मार्गेणास्यानेषु रचितगुणस्थानानि गाथाचतुर्दश-केन प्ररूपयति देवगत्यां नरकगत्यां च मिथ्यादृष्ट्यादीनि चत्वारि गुणस्थानानि । तिर्यग्गतौ मिथ्यादीनि पञ्च गुणस्थानानि त्वं जानीहि । मनुष्यगतौ मिथ्यादृष्ट्याद्योगान्तानि चतुर्दश गुणस्थानानि भवन्तीति जानीहि त्वं मन्यस्व ॥" इति दिगम्बर-पञ्चसंग्रहान्तर्गतशतकटीकायाम्, पृ. ९८ [भारतीय ज्ञानपीठ, काशी] ॥ ३. चार्यिकाः S ॥ ४. सम्यग्ज्ञानचारित्र्याणि S ॥

अथोच्येत — असन्निर्वाणाः स्त्रियः, असप्तमपृथिवीगमनत्वात्, वादादिलब्धिविरहितत्वात्, अल्पश्रुतत्वात्, असज्जनकल्पत्वात्, मनःपर्यायज्ञानविरहितत्वा^[3b]त्, अनुपस्थाप्य-पाराञ्चितक-
शून्यत्वात् । य एवंविधा न ते निर्वाणन्ति यथा संमूर्च्छिमादयः, तथाविधाश्च स्त्रियः, तथाहि —

संमुच्छिन्नाभुजखररा चउप्पयसप्पित्तियजलचरेहितो ।

सत्तसु कमोववज्जंति निरएसु ॥

इत्यादिरागम इति । तदसत्

सप्तमपृथिवीगमनाद्यभावमव्याप्तमेव मन्यन्ते ।

निर्वाणाभावेन

विद्वांसः । 'साध्यस्य साधनभावे भाव एव, साधनस्य साध्यभाव एव भावः' व्याप्तिः । सा यदा प्रमाणेन निर्णीता तदा साध्येन व्याप्तो हेतुः साध्यधर्मिणि प्रसिद्धस्तत्र साधर्म्यं भावरूपमभावरूपं वा गमयति यथा — अस्त्यत्राग्निः धूमात्, वृक्षोऽयं शिशपात्वात्; नास्तीह घट उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेः, नास्तीह शीतस्पर्शः अग्नेः, नेह शिशपा वृक्षाभावात्, नैकान्तेन नित्य^[4a]मनित्यं वा वस्तु अर्थक्रियाकारित्वादिति । नाव्याप्तिरनिर्णीतव्याप्तिर्वा हेतुः, अतिप्रसङ्गात् । तत्र नैतेषु साधनेषु व्याप्तिरस्ति, सप्तमपृथिवीगमनादीनां निर्वाणं प्रत्यकारणत्वादव्यापकत्वाच्च । न हि सप्तमपृथिवीगमनादि निर्वाणस्य रत्नत्रयवत् कारणं सिद्धगुणाष्टकवद् व्यापकं वा येन तदभावे निर्वाणाभावः स्यात् । न ह्यकारण-व्यापकस्य तस्मिन्ननियतस्य विनिवृत्त्या नियमेन निवृत्तिर्भवति । न हि 'स गोमान् अनश्वत्वात्, वक्ता वा रागाद्यभावात्' इति नियमेन तथाभावो गम्यते, तथा प्रतिबन्धाभावात् । न केवलं सन्दिग्धव्याप्तिकान्येवैतानि साधनानि, अपि तु निर्णीतश्चात्र व्यभिचारः, तथाहि —

अपश्चिमतनवो न तां यान्ति ॥ ५ ॥

येषां ततस्तनोः पश्चिमा तनुर्नास्ति ते चरमदेहास्तेनैव जन्मना मुक्तिभाजो न^[4b] तां सप्तमीं पृथिवीं गच्छन्ति, अपश्चिमतनुत्वविरोधात्, अथ च मुच्यन्ते । तस्माद् 'असप्तमपृथिवीगमनात्' इत्यनैकान्तिको हेतुः । या चेयमाशा 'सप्तमपृथिवीगमनाभावो हि तन्निर्वर्तनसमर्थ-
कर्माजनसामर्थ्याभावात्, एवं च प्रतिपन्नासामर्थ्या स्त्री यथा तीव्राशुभपरिणामेऽसमर्था तथो-
त्कृष्टशुभपरिणामेऽपि, उत्कृष्टशुभपरिणामेन च मुक्तिः' इति सा दुराशा, अनन्तरेणैवास्या-
सामर्थ्यस्य प्रतिक्षिप्तत्वात् ।

किञ्च,

विषमगतयोऽप्यधस्तादुपरिष्ठात् तुल्यमासहस्रारम् ।

गच्छन्ति च तिर्यञ्चस्तदधोगत्यूनताऽहेतुः ॥ ६ ॥

न ह्यधोगतौ स्त्री-पुंसयोरतुल्यं सामर्थ्यमिति शुभगतावप्यतुल्यम्, अशुभपरिणामस्य शुभपरिणामं प्रत्यहेतुत्वात् । तथाहि—तिरश्चां भूजग-खग-चतुष्पात्-सर्प-जलचराणां विषमाऽधो-गतिः, शुभगतिः[5a] पुनः समाना, सर्वेऽपि ह्येते सहस्रारान्तोपपाताः

सन्नितिरिक्खोहितो साहस्रारंतिणसु देवेषु ।

जप्पज्जंतियरेसु वि सव्वत्थ वि माणुसेहितो ॥ []

इति वचनात् । तदधोगतिरुनेति न स्त्रीणां शुभगतिनिर्वाणमपि हीयते । तिरश्चां स्वर्गवत् मनुष्याणां मानुषीणां च निर्वाणमपि शुभगतिः समा स्यात् ।

वाद-विकुर्वाणत्वादिलब्धिविरहे श्रुते कनीयसि च ।

जिनकल्प-मनःपर्यवविरहेऽपि न सिद्धिविरहोऽस्ति ॥ ७ ॥

‘वादलब्धिः’ इन्द्राद्यास्थानेषु बृहस्पत्यादिष्वपि प्रतिबन्धकेषु छल-जात्यादिपरिहारेण तत्त्वप्रतिपादनसामर्थ्यम् । ‘विकुर्वाणत्वं’ विक्रिया[5b]लब्धिरिन्द्रादिरूपोपादानशक्तिः । ‘आदि’-शब्दाच्चारणादिलब्धिपरिग्रहः । एता लब्धयो न स्त्रीणां भवन्ति । श्रुतमङ्गप्रविष्टमङ्गबाह्यं च, तद् दशमपूर्वादि आर्यिकाणां नोपदिश्यते । जिनकल्पो निरपेक्षसंयमः, मनःपर्ययज्ञानम्-ऋजु-विपुलमतिभेदं संयतस्याऽन्तर्मानुषोत्तरवलयवर्तितिर्यग्-मनुष्यमनोमतार्थपरिज्ञानम्, एतच्च न स्त्रीणामस्ति । एवमेतेषां ज्ञान-चारित्र-तपोविभवजन्मनामृद्धीनां चाभावेऽपि स्त्रीणां न मोक्षा-भावः । न हीत्यमेव मोक्षः,

श्रूयन्ते चानन्ताः सामायिकमात्रपदसिद्धाः^१ । [तत्त्वार्थका० २७]

किञ्च,

वादादिलब्ध्यभाववदभ[6a]विष्यद् यदि च सिद्ध्यभावोऽपि ।

सा[55]सामवारयिष्यत यथैव जम्बूयुगादारात् ॥ ८ ॥

यदि च यथा स्त्रीणां वादाद्यतिशयास्तपोविभवजन्मानो न सन्ति तथा मोक्षोऽपि न स्यात् आगमे वादाद्यतिशयाभाववत् तदभावोऽप्युच्येत । न ह्यस्य परिशेषणे किञ्चिन्निबन्धनमीक्ष्यते । न च निर्वाणनिषेधो नास्त्येव । क्रियते ह्यागमे निर्वाणनिषेधः,

सिज्जणा य जंबूहि^२ वोच्छिन्ना [] इति ।

१. “एकमपि तु जिनवचनाद् यस्मान्निर्वाहकं पदं भवति ।

श्रूयन्ते चानन्ताः सामायिकमात्रपदसिद्धाः ॥२७॥” इति सम्पूर्णा तत्त्वार्थभाष्यकारिका ।

२. तो छित्तेति S ।

“यदि जिनवचनं प्रमाणं तेन सम्प्रति दुःपमाकाले व्युच्छिन्नो जिनकल्प इति सत्यमेतत् प्रतिपत्तव्यं जिनाभिहितत्वात् चम्बूनामकाले जिनकल्पास्तित्ववत् । एतदर्थज्ञापनायात्र गाथा—

अतः स्त्रीणां निर्वाणाभावोऽप्युच्येत 'स्त्रियो न कदाचिन्निर्वान्ति' इति । न चैवमुच्यते । अतः प्रतिपद्यामहे 'अस्ति स्त्रीनिर्वाणम्' इति ।

अथ मन्येत—यद्यासां संयमः स्यादस्ति निर्वाणप्राप्तिरिति निपिध्येत, तदभावादेव निर्वाणाभाव इति न निर्वाणनिषेध इति । नैतदस्ति, तथा सति तपोविभवजन्मनां वादादिलब्धीनामपि[6b] निषेधो न क्रियेत । तथाऽन्येषामप्राप्तिमतां क्रियते च । अतो विज्ञायते 'अस्ति संयमः' इति ।

किञ्च,

स्त्रीति च धर्मविरोधे प्रव्रज्यादोषविंशतौ स्त्रीति ।

बालादिवद् वदेयुर्न गर्भिणी बालवत्सेति ॥ ९ ॥

बाले बुद्धे नपुंसे य जड्हे कीवे य बाहिए ।

तेणे राजावकारी य उम्मत्ते य अदंसणे ॥

बासे बुद्धे य मूढे य 'अणत्ते' जुंगिय त्ति य ।

'ओवद्धए य भयए सिक्खनिप्फेडिए त्ति य ॥

गर्भिणी बालवत्सेति पद्मावेडं न कप्पइ ॥ [निशीथमाष्ये गा० ३५०६-८, पञ्चकल्पभाष्ये गा० १९८-२००]

इति विंशतिरप्रव्रज्याः पठ्यन्ते । तत्र यदि स्त्रीत्येव धर्मेण विरुध्यते यथा बालादिः बालवृद्धादिवत् तत्र 'स्त्री' इत्येव पठ्येत 'स्त्री न प्रव्राजनीया' इति, न विशेषो 'गर्भिणी बालवत्सा' इति । विशेषनिषेधो हि विशेषान्तरपरिग्रहे युज्यते । यदि न कस्यचिद् वि[7a]शेषस्य परिग्रहः सामान्येनैव निपिध्येत । अतो न स्त्रीत्येव धर्मविरोधः । *एवन्तावत् स्त्रीत्वमनिर्वाणकारणं नेत्युक्तम् ।

यदि वस्त्रादविमुक्तिः

अथैवमुच्येत—वस्त्रपरिग्रहः, स स्त्रीणामस्ति, तस्मान्न ता विमुच्यन्ते । येषां परिग्रहयोगो न ते विमुच्यन्ते यथान्ये गृहस्थाः । अन्यथा पुंसामपि वस्त्रग्रहणं स्यात्, अनर्थकस्त्याग इति । नैतदस्ति,

मण-परमोवि-पुलाए आहारग-खवग-उवसमे कप्पे ।

संजमति-य-क्केवल-सिज्झणा य जंवुम्मि वोच्छिण्णा ॥३०७६॥

मणग्रहणाद् वाक्यैकदेशानुकरणाद् मनःपर्यायिज्ञानम्, परमावधिस्तृष्टमवधिज्ञानम्, पुलाकलव्विः, आहारकशारीरकलव्विः, क्षयोपशमश्रेणिद्वयम्, कल्पग्रहणाज्जिनकल्पः, संयमत्रिकं परिहारविशुद्धि-सूक्ष्मसम्पराय-अथाख्यातानि, केवलज्ञानम्, सिद्धगमनं च । एतेऽर्था जम्बुनाम्नि सुधर्मगणधरशिष्ये व्यवच्छिन्नाः । तस्मिन् सति अनुवृत्ताः, तस्मिन् परिनिर्वाणे व्यवच्छिन्ना इति ।" इति स्वोपज्ञटीकासहिते विशेषावश्यकभाष्ये उद्धृतं प्राचीना गाथा पृ० ५९४ ॥

१. ऋणार्तः S टिप्पण्याम् ॥

२. क्षत्तांगुल्यादिः S टिप्पण्याम् ॥

३. उवद्धए य भडए S ॥

४. एतत्तावत् S ॥

त्यज्येत तत्

यदि वस्त्रादेर्निर्वाणाभावः, तत्त्यागान्निर्वाणं प्राप्नोति । शक्यते च तत् त्यक्तुम् । न हि तत् प्राणाः । प्राणा अपि त्यज्यन्ते, किं पुनरन्यत् । न हि तदभावे मुक्त्युपगतौ मुक्त्यर्थ-मुत्थितः कश्चिज्जनो मुक्तिं विनाश्य बालिशश्चीरं गृह्णाति ।

अथ न कल्पते हातुम् ।

अथोच्येत —

नो कप्पति निगंथीए अचेलाए होत्तए^१ [बृहत्कल्पे उ. ५ सू० १६]

[7b] इत्यागमे आप्तैः स्त्रीणां वस्त्रत्यागो निषिध्यते । तस्माद् यद्यपि वस्त्रं त्यक्तुं शक्यते तथापि न वस्त्रत्यागः स्त्रीणामस्तीति निर्वाणाभावः । अथाप्तवचनमुल्लङ्घ्य वस्त्रं त्यज्येत, न सूत्रोल्लङ्घने चरणम् । आप्तादेशकारिता हि चरणमिति नितरां निर्वाणाभाव इति । एवं तर्हि

मुक्त्यङ्गं प्रतिलेखनवत्,

यदि भगवद्भिरर्हद्भिर्मोक्षमार्गप्रणायैः स्त्रीणां वस्त्रमुपदिष्टं वस्त्रत्यागो निषिद्धः तद् वस्त्रं तासां मुक्त्यङ्गं प्रतिपत्तव्यम्, प्रतिलेखनादिवत् ।

अन्यथा देशको दुष्येत् ॥ १० ॥

यदि न तद् मुक्त्यङ्गं परिग्रहो मुक्तेः प्रतिबन्धकः, तत्त्यागो मिथ्यादर्शनादित्यागवद् युक्तः । तं वारयन् ग्राहयन् वस्त्रं मोक्षप्रतिबन्धि हिंसादेरुपदेष्टेव अर्हद्-गणधर-स्थविरादिर्यस्याय-मुपदेशः स दोषदूषितः स्यात् । [8a] ततश्च न कस्यचिद् मुक्तिः स्यात् ।

अथैवं मन्येत —

त्यागो सर्वत्यागो ग्रहणेऽल्पो दोष इत्युपादेशि ।

वस्त्रं गुरुणाऽऽर्याणां परिग्रहोऽपि,

यदि वस्त्रं स्त्रीभिस्त्यज्येत सर्वस्यैव शीलराशेस्त्यागस्ताभिः कृतो भवति, ^१अभिभूयन्ते हि प्रायेण विवृताङ्गोपाङ्गसन्दर्शनसञ्जातचित्तभेदैः ^२पुरुषैरङ्गना ^३अपाकृतप्रावरणा इव घोटिका घोटैः । गवाश्वादावपि सर्वत्र प्रायेण स्त्रीप्रकृतिरभिभाव्या, पुरुषप्रकृतिरभिभाविका । कुल-स्त्रियश्च प्रकृत्या लज्जाभूयिष्ठा वस्त्रत्यागे दीक्षामेव त्यजेयुः । वस्त्रे तु वस्त्रस्य परिग्रहरूप-

१. "नो कप्पइ निगंथीए अचेल्याए हुंतए" इति बृहत्कल्पे ॥

२. "वा ज्वलादि-दु-नी-भू-ग्रहा-ऽऽलोणः" [सि. ५-१-६२] इति सूत्रेण बहुलाधिकारात् सोपसर्गादपि नीघातौः णप्रत्यये 'प्रणायैः' इति पाठोऽपि साधुः स्यात् । अत्रारूचौ तु सुवीभिः 'प्रणयैः' इति 'प्रणायकैः' इति वा पाठः कल्पनीयः ॥

३. अभिभूयन्ते S ॥

४. पुरुषैरङ्गनाः । S ॥ ५. "अभिभूयन्ते प्रायेण विवृताङ्गोपाङ्गसन्दर्शनजनितचित्तभेदैः पुरुषैरङ्गना अकृतप्रावरणा घोटिकेव घोटकैः" — न्यायमु. ५० ८७३ ।

त्वात् सत्यपि दोषे तद् वस्त्रग्रहणमात्रं दोषः, अन्यत् पुनः सर्वमेव शीलमनुपालितं भवतीति तत्त्यागोपादानयोर्गुणदोषाल्पत्वबहु[8b]त्वनिरूपणेन भगवद्भिरर्हद्भिर्वस्त्रग्रहणं स्त्रीणामुपदिष्टं त्यागो निषिद्धः । ततश्च नाप्तस्य दोषः । न च निर्वाणम्, परिग्रहस्य सदोषत्वात् ।

इति भुक्त्यादौ ॥ ११ ॥

एतद् भुक्त्यादावपि समानम्, एवं पिण्डोपधिशय्यास्वपि वक्तुं शक्यम् । पिण्डोपधिशय्याश्च गृह्यमाणत्वाद् वस्त्रवत् परिग्रहः 'अल्पो दोषो महान् गुणः' इत्युपदिष्टाः स्युः । ततश्च धर्मसाधनानामपि सूत्रविहितानां परिग्रहत्वमिति पिण्डाद्युपादायिनां पुरुषाणामपि मोक्षाभावः स्यात् । तन्न सूत्रविहितस्य यथासूत्रमुपादीयमानस्य धर्मसाधनस्य परिग्रहत्वं शक्यमभ्युपगन्तुम् ।

अस्मिन्नर्थे भगवदाचार्यशिवस्वामिनः सिद्धिविनिश्चये युक्त्यभ्यधायि आर्याद्वयमाह —
यत् संयमोपकाराय वर्तते प्रोक्तमेतदुपकरणम् ।

धर्मस्य हि त[9a]त् साधनमतोऽन्यदधिकरणमाहार्हन् ॥

'अस्तैन्य-बाहिरव्युत्सर्ग-विवेकैषणादिसमितीनाम् ।

उपदेशनमुपदेशो ह्युपधेरपरिग्रहत्वस्य ॥

किञ्च,

निर्ग्रन्था(न्थी)व्यपदेशः शास्त्रे सर्वत्र नैव युज्येत ।

उपधेर्ग्रन्थत्वेऽस्याः,

आगमे कल्पादौ सर्वत्र

आमे तालपलंवे भिन्नेऽभिन्ने वा नो कल्पति निर्गन्धीणं परिग्राहितम् [बृहत्कल्पे उ.१ सू.१]

इति स्त्रिया निर्ग्रन्था(न्थी)व्यपदेशः श्रूयते, स यद्युपधिः परिग्रहः स्यात् परिग्रहस्य ग्रन्थत्वाद् गृहस्थस्येव नोपपद्येत

पुमानपि तथा न निर्ग्रन्थः ॥ १२ ॥

उपधेः संयमसाधनस्य परिग्रहत्वे पुरुषस्यापि निर्ग्रन्थव्यपदेशानुपपत्तिः तस्याप्योघाण्वौ-पग्रहिकोपधित्रयसङ्ख्या[9b]वात् ।

१. अस्त्येयवा० S । (अस्त्ये० ?) ॥

२. "नो कल्पइ निर्गन्थाण वा निर्गन्धीण वा आमे तालपलंवे अभिन्ने पडिगाहितम् । कल्पइ निर्गन्थाण वा निर्गन्धीण वा आमे तालपलंवे भिन्ने पडिगाहितम् ।" इति बृहत्कल्पे प्रथमोद्देशे प्रथम-द्वितीयसूत्रे । अत्र यद्यपि द्वितीयसूत्रे भिन्नं तालप्रलम्बमनु-ज्ञातम् तथापि भाष्ये वृत्ती च 'भिन्नमपि न कल्पते' इत्यभिहितं विस्तरेण । तथाहि —

"जइ वि निवंधो सुत्ते तहवि जईणं न कल्पइ आमं ।

जइ गिण्हइ लगति सो पुरिमपदनिवारिए दोसे ॥१००१॥

यद्यपि सूत्रे निबन्धः 'कल्पते भिन्नम्' इतिलक्षणः तथापि यतीनां न कल्पते आमं भिन्नमपि, यदि गृह्णाति ततः स पूर्वपदे पूर्वसूत्रे निवारिता ये दोषास्तान् लगति प्राप्नोति ।" — बृहत्कल्पभाष्यटीका पृ० ३१५ ॥

अपरिग्रह एव भवेद् वस्त्राभरणाद्यलङ्कृतोऽपि पुमान् ।
 ममकारविरहितः, सति ममकारे सङ्गवान् नग्नः ॥ १३ ॥
 आचार्याद्यासक्तं स्वयमादित नो मुमुक्षुका लोभात् ।
 उपसर्गाद्यासक्तमिवाम्बरमपरिग्रहस्तस्याः ॥ १४ ॥
 काये ममकारेऽपि च सपरिग्रह एव नैव मुक्तः स्यात् ।
 तत्र यथा संलग्ने नो ममकारस्तथा वस्त्रे ॥ १५ ॥
 ग्रामं गेहं च विशन् कर्म च नोकर्म चाददानोऽपि ।
 अपरिग्रहोऽसत्त्वोऽपरिग्रहो नान्यथा कश्चित् ॥ १६ ॥

इति सङ्गहायः ।

एवमपि वस्त्रवत्या वस्त्रे जन्तुत्पत्तेः शयनादिषु हिंसाऽवश्यम्भाविनी । तत्र प्रथमव्रतमेव तावदहिंसालक्षणं नास्ति, कथं मुक्तिरिति चेत्,

संसक्तौ सत्यामपि चोदितयत्नेन परिहरन्त्याया ।
 हिंसावती पुमानिव न जन्तुमालाकुले लोके ॥ १७ ॥

नायं नियमोऽवश्यं चेलग्रहणमात्रेण संसक्तिर्भवतीति । अन्तर्मुहूर्तसिद्धा अनन्ता इति श्रूयन्ते । न च संसक्त्यां सत्यामपि तदैव तत्र जन्तुमरणम् । मरणेऽपि यथा शरीरादौ न प्राणव्यपरोपणं भवति तथा चेलेऽपि स्यात् । न च सत्यपि व्यपरोपणेऽर्हदुक्तेन यत्नेन परिहरन्त्याः प्रमादाभावे हिंसा भवति । प्रमादो हि हिंसा नाम । तथा च पठन्ति — प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा [तत्त्वार्थ. ७।८] इति । अन्यथा पिण्डोपधिशय्यासु स्थान-शयन-गमना-ऽऽकुञ्चन-प्रसारणा-ऽऽमर्शनादिषु च शरीरं क्षेत्रं लोकं च परिभुञ्जानो

^१जले जन्तुः स्थले जन्तुराकाशे जन्तुरेव च ।

जन्तुमालाकुले लोके कथं भिक्षुरहिंसकः ॥

[10b] हिंसकत्वेऽपि अर्हदुक्तयत्नयोगे न बन्धः । तद्विरहे एव ^२यत्नः । तथा च पठन्ति —

^३जियड व मरड य जीवो अजयाचारस्स निच्छओ बंधो ।

पयदस्स णत्थि बंधो हिंसामित्तेण दोसेण ॥

१. तत्त्वार्थराजवार्तिके [पृ० ५४१] उद्धृतोऽयं श्लोकः ॥

२. 'बन्धः' इति पाठः सायुर्भवेत् ॥

३. "मरडु व जियडु व जीवो अजयाचारस्स निच्छिदा हिंसा । पयदस्स णत्थि बंधो हिंसामित्तेण समिदस्स ॥३॥१७॥" इति कुन्दकुन्दाचार्यविरचिते प्रवचनसारे दृश्यते ।

"अयान्तरङ्ग-वहिरङ्गत्वेन छेदस्य द्वैविध्यमुपदिशति —

मरडु व जियडु व जीवो अजयाचारस्स निच्छिदा हिंसा ।

पयदस्स णत्थि बंधो हिंसामित्तेण समिदस्स ॥३॥१७॥

अजयं चरमाणस्स पाणभूयाणि हिंसो ।
वज्जए पावए कम्मे से होति कडुणे फले ॥
जयं तु चरमाणस्स दयाविद्धिस्स भिक्खुणो ।
नवे न वज्जए कम्मे पोराणे य विधूयए ॥ [] इति ।

तस्माद् यथा त्रैलोक्ये म्रियमाणेषूपपद्यमानेषु च प्राणिषु पुरुषस्य न दोषसम्बन्धः तद्व-
दस्या अपि ममत्वरहिताया यत्नवत्याः ।

चेलसंसर्गेऽपि मोक्षे गृहिणो मोक्षः कस्मा[11a]न्न भवतीति चेत्,

‘गृहिणो ममत्वयोगात् संयमसाधनगृहीत्यभावाच्च ।

अयतं चरतश्चरणं न विद्यते तेन नो मोक्षः ॥ १८ ॥

यथाऽऽर्याया वृत्तं न तथा गृहिणोऽस्ति । न हि गृही तत्र ममत्वरहितः, न च संयम-
साधनार्थं वस्त्रं गृह्णाति, न च शास्त्रचोदितयत्नयोगी मिथ्यादर्शनादियोगादिति न तस्य मोक्षः ।
यद्यार्थिकावद् यत्नवान्, यतिरेव स्यात्, न गृही । तथा च पठन्ति —

हिरिमाणे एगेण वत्थेण परिव्वएज्जा [] इत्यादि ।

तथा

‘त्रिस्थानोक्ता दोषाः त्रयोपदेशाय ते सचेलत्वे ।

अपरिषहसहिष्णुत्वं ह्रीश्च जुगुप्सा च देहस्य ॥ १९ ॥ इति ।

[म्रियतां वा जीवतु वा जीवोऽयताचारस्य निश्चिता हिंसा ।

प्रयतस्य नास्ति बन्धो हिंसामात्रेण समितस्य ॥३॥१७॥ इति छाया]

अगुद्वोपयोगोऽन्तरङ्गच्छेदः, परप्राणव्यपरोपो वहिरङ्गः । तत्र परप्राणव्यपरोपसद्भावे तदसद्भावे वा तदविनाभाविप्रयताचारेण
प्रसिध्यदगुद्वोपयोगसद्भावस्य सुनिश्चितहिंसाभावप्रसिद्धेः तथा तद्विनाभाविना प्रयताचारेण प्रसिध्यदगुद्वोपयोगसद्भावपरस्य
परप्राणव्यपरोपसद्भावेऽपि बन्धाप्रसिद्ध्या सुनिश्चितहिंसाभावप्रसिद्धेश्चान्तरङ्ग एव छेदो वलीयान्, न पुनर्वहिरङ्गः । एव-
मप्यन्तरङ्गच्छेदायतनमात्रत्वाद् वहिरङ्गच्छेदोऽभ्युपगम्येतैव ।” इति प्रवचनसारस्य अमृतचन्द्रसूरिकृतायां तत्त्वदीपिकाभिधायी
वृत्तौ पृ० २९१-२९२ ॥

१. इयं कारिका N. P. प्रत्योर्नास्ति ॥

२. इयं कारिका N. P. प्रत्योर्नास्ति । अतो ग्रन्थकारेण मूलरूपेणैयं कारिका विवक्षिता आहोस्वित् पूर्वं “तथा च
पठन्ति” इत्युल्लिख्य ग्रन्थान्तरादियमुद्धृता इति सन्दिग्धमत्र । किञ्च, अस्याः कापि व्याख्या ग्रन्थकृता न विहिता, अतोऽपि
अस्या मूलत्वे सन्देहः ।

३. ‘ज्ञानदर्शनचारित्ररूपत्रयोपदेशाय, ते दोषाः’ इति S. प्रतौ टिप्पण्यां लिखितमस्ति । ‘त्रयोपदेशा यतेः सचेलत्वे’
इति पाठोऽत्र साधुरिति त्वस्माकं मतिः । अपदेशाः प्रत्यया इत्यर्थः । एते च त्रयः प्रत्ययाः-स्थानाङ्गे इत्यं निर्दिष्टाः —

“तिहिं ठाणेहि वत्थं धरेज्जा, तं० हिरिपत्तितं दुगुंछापत्तियं परीसहवत्तियं [सू. ३।३।१७१] । व्याख्या — वस्त्रग्रहणकारणा-
न्याह — तिहीत्यादि । ह्री लज्जा संयमो वा प्रत्ययो निमित्तं यस्य धारणस्य तत् तथा, जुगुप्सा प्रवचनखिसा विकृताङ्गदर्शनेन
मा भूदित्येवं प्रत्ययो यत्र तत् तथा, एवं परीपहाः शीतोष्णदंगमशकादयः प्रत्ययो यत्र तत् तथा, आह च — “वेउव्वि वाउडे
वाइए य हीरिसद्धपजणणे चेव । एसि अणुग्गहट्ठा लिगुदयट्ठा य पट्टो उ” ॥ [ओघनि० ७२३] तथा “तणगहणानलसेवानिवा-
रणा धम्मसुक्कझाणट्ठा । दिट्ठं कप्पग्गहणं गिलाणमरणट्ठया चेव ॥” [ओघनि० ७०७] इति ।” — इति सटीके स्थानाङ्गसूत्रे
तृतीये स्थाने तृतीय उद्देशे पृ० १३७ ॥

यदि वस्त्रोपा[11b]दानेऽपि मुक्तिः, किं पुरुषाणामाचेलक्यमुपदिश्यते ?

आचेलक्कुट्टेसिय सिज्जायर रायपिड किड्कम्मे । [मूलाचारे गा० १०९]

आचेलक्कं लोचो वोसदुसरीरया य पडिलिहणं ।

एसो खु लिंगकप्पो चउव्विहो होइ उस्सग्गे ॥ [मूलाचारे गा० १०८]

नो कप्पइ निगंथाणं चेलं वा चिलिर्मिलि वा धारित्तए वा पडिगाहित्तए वा [] इति ।

यथैव स्त्रीणां सत्यपि वस्त्रे मुक्तिरेवं पुरुषाणामपि स्यात् । अथ तेषां पुरुषाणां सति वस्त्रे न मुक्तिः स्त्रीणामपि मा भूत्, को वा विशेषो येन स्त्रीणां वस्त्रमुपदिष्टं पुरुषाणां प्रतिषिद्धमिति चेत्, उच्यते —

वस्त्रं विना न चरणं स्त्रीणामित्यर्हत्तौच्यत, विनापि ।

पुंसामि[12a]ति न्यवार्यत,

भगवता स्त्रीणां वस्त्रमुपदिष्टं वस्त्रत्यागो निषिद्धः, पुरुषाणां च येषां विना वस्त्रेण शक्यं धर्मानुष्ठानं त्रिस्थानदोषरहितानां तेषां वस्त्रादानं प्रतिषिद्धं त्रिस्थानपतितानां चोपदिष्टम् । तन्नूनं तेषां धर्मसाधनं येषां भगवता तदुपदिष्टम् । न ह्यन्यथा निष्प्रयोजनं धर्मविरोधं वा भगवानुपादेयमुपदेष्टुमर्हति आप्तत्वविरोधात् । तेषां च निष्प्रयोजनं धर्मान्तरायो वा येषां प्रतिषिद्धम्, न हि धर्मसाधनं भगवान् निषेदुमर्हति । न चैकस्य धर्मसाधनं सर्वेषां भवति एकस्याऽभवद्वा सर्वेषां न भवतीति नियमः, अनशनादिषु तथा[5]दर्शनात् ।

[12b]कथं कारणभेदे मुक्तिलक्षणं कार्यमभिन्नं स्यात् ? अयमेव हि भेदो भेदहेतुश्च यदुत विरुद्धधर्माध्यासः कारणभेदश्च चेत्,

तत्र स्थविरादिवन्मुक्तिः ॥ २० ॥

तत्रैवं संचेलताचेलक्यभेदेऽपि मिथ्यात्वा-ऽसंयम-प्रमाद-कषाय-योगप्रतिबन्धिनः सम्यग्दर्शनादिरूपस्य मार्गस्य तत्प्रवृत्तिसाध्यस्य तुल्यत्वाद् मुक्तिस्तुल्यैव भवति, यथा स्थविरकल्पिनां सापेक्षसंयतानां जिनकल्पिनां च निरपेक्षसंयतानां भक्तपरिज्ञेङ्गिनीप्रायोपगमनगतानां षष्ठा-ऽष्टम-दशम-द्वादश-रत्नावल्याद्युपवासादिनिरतानां तद्विकल्पानां चेति ।

यदि चा[13a]यं निर्वन्धो 'वस्त्रग्रहणे न मोक्ष एव' इति,

अर्शोभगन्दरादिषु गृहीतचीरो यतिर्न मुच्येत ।

अर्शो-भगन्दरादिगलत्पूयेषु व्याधिषु व्रणबन्धाय यतेरुचीरग्रहणमुपदिश्यते, अन्यथा तत्रासंयमः स्यात् । ततश्च तत्र गृहीतचीरः पुरुषोऽपि संयतो न संसारबन्धनाद् मुच्येत । निर्वेदाच्चात्यन्त-

प्रवृद्धसंवेगो विशुद्धिस्थानानि उत्तरोत्तराणि उपगम्य स सेद्धुमर्हति, न हि तच्चीरं तच्चित्त-
विशुद्धिं प्रतिबध्नाति । तथा

उपसर्गो वा चीरे,

उपसर्गेण मृगध्वजादाविव कस्मिंश्चित् समाहिते यतावासज्जिते चीरे मुक्तिर्न प्राप्नोति ।

अथोच्येत — त[13b]त्र भवति मुक्तिः, न हि तच्चीरं स्वयं तेन परिगृहीतम्, अन्येन हि
बलादङ्गे संयोजितम्, न चाङ्गसङ्गमात्रं परिग्रहः, अपि तु मूर्च्छा परिग्रह इति । यद्येवम्,
आर्यापि सर्वसङ्गपरित्यागेन संविग्ना मुक्त्यर्थमुत्थिता गुरुषु निक्षिप्तात्मा तदादेशमाचरन्ती
न मोक्षं परित्यज्य स्वयं मूर्छिता वस्त्रं ग्रहीतुमर्हति, अपि तु अर्हदादेशो वस्त्रग्रहणमिति न
परिग्रहः ।

किञ्च,

अङ्गादिः संन्यस्यते चान्ते ॥ २१ ॥

मारणान्तिकीं संलेखनां योषिता [तत्त्वार्यं ७।१७] इति मरणान्ते शरीरमादिं कृत्वा सर्वं एव
संयोगास्त्यज्यन्ते, तत्र कुतो वस्त्रं प्रच्छन्नप्रदेशगताया वस्त्रेणाङ्गसङ्गेऽपि मोक्ष[14a]प्रतिबन्धिनि
मोक्षकामायाः ? सोऽपि परिहर्तुं शक्यत इति ।

न च वस्त्रात् स्त्रीनिर्वाणाभावः । अथोच्येत —

मुक्त्यङ्गमचेलत्वं नोच्येत तदन्यथा नरस्यापि ।

आचेलक्यायोग्या[ऽ]योग्या सिद्धेरदीक्ष्य इव ॥ २२ ॥

आचेलक्यं मुक्तेः कारणम्, मुक्त्यर्थिनां कर्तव्यतयोपदिश्यमानत्वात्, मिथ्यादर्शनादि-
त्यागवत् । अन्यथा पुरुषाणामपि तद् नोपदिश्येत, मुक्त्यर्थिनां मुक्तेरप्रयोजकत्वात्, सम्यग्दर्शना-
दित्यागवत् । तस्य च मुक्त्यङ्गस्याऽऽचेलक्यस्यायोग्या स्त्री, तस्या [आ]चेलक्यनिषेधात् ।
अतश्च मोक्षकारणायोग्यायाः स्त्रियोऽदीक्षार्हस्य बालादेरिव मोक्षाभाव इति ।

इति जिनकल्पादीनां मुक्त्यङ्गानामयोग्य इति सिद्धेः ।

स्यादष्टवर्षजातादिरयोग्योऽदीक्षणीय इति ॥ २३ ॥

एवं ब्रुवतस्तेऽतिप्रसङ्गः, जिनकल्पादिष्वप्यस्य न्यायस्य तुल्यत्वात् । तथाहि — जिनकल्पो
यथालन्दविधिः परिहार इति मुक्त्यङ्गम्, मुक्त्यर्थिनः कर्तव्यतयोपदेशात्, सम्यग्दर्शनादिवत् ।
अन्यथा मुक्त्यर्थिनस्तन्न कस्यचिदप्यादिश्येत, मुक्तेरप्रयोजकत्वात्, सम्यग्दर्शनादित्यागवत् ।
तस्यैवं मुक्त्यङ्गस्य जिनकल्पादेरयोग्यो यस्याष्टौ वर्षाणि जातस्य तदादिः,

जम्मेण तीसवरिसो परियाए गूणवीसवरिसो उ ।

परिहारं पट्ठविउ अरिहइ मणुतो उ एरिसओ ॥ []

इति वचनात् । ततश्च मोक्षकारणा[15a]योग्यस्य त्रिशद्वर्षजातादेरधस्तनस्यादीक्षणीयस्येव मोक्षाभाव इति समानो न्यायः । न चैवं मोक्षाभावः, अष्टवर्षजातस्यापि मोक्षाभ्युपगमात् । तस्मादन्यायोऽयम् । यथा चात्र नियमो नास्ति 'निरपेक्षसंयतानामेव जिनकल्पादीनां मोक्षो न सापेक्षसंयतानां स्थविराणाम्, स्थविरकल्पानामेव च न जिनकल्पादीनाम्' इति तथा सचेलानामपि यथासूत्रमाचरतामिति । यदि सचेलानामचेलानां च सापेक्षसंयतानां निरपेक्षसंयतानां चोभयेषां मुक्तिः किं दुष्करचर्या शास्त्रे उपदिश्यते ? न हि सुखसाध्येऽर्थे दुःखोपदेशो युक्त इति चेत्, उच्यते —

संवर[15b]निर्जररूपो बहुप्रकारस्तपोविधिः शास्त्रे ।

योगचिकित्साविधिरिव कस्यापि कथञ्चिदुपकारी ॥ २४ ॥

यथा द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावाश्रयो द्रव्यादीनामनेकरूपत्वाद् आरोग्यरूपे एकस्मिन्नपि कार्ये विविधदोषरोगावस्थाविषयोऽनेकोपयोगकालप्रकारोऽनेको योग उक्तश्चिकित्साशास्त्रे कस्यचिदातु-
रस्य कश्चित् कथञ्चिदुपकारी भवतीति तथाऽध्यात्मशास्त्रेऽपि विविधशक्तिकर्मापेक्षस्तपो-
विधिरनेकः सर्वोऽपि सञ्चितकर्मनिर्जरा-ऽऽगामिककर्मनिरोधलक्षण उक्तः ।

एवं स्त्रीनिर्वाणप्रतिषेधसाधनाभावं प्रतिपाद्ये[16a]दानीं केन स्त्रीनिर्वाणाभाव इत्याह —

वस्त्रान्न मुक्तिविरहो भवतीत्युक्तं समग्रमन्यच्च ।

रत्नत्रयान्न चान्यद् मुक्त्यङ्गं शिष्यते सद्भिः ॥ २५ ॥

'वस्त्रं नाम परिग्रहः, तद्योगादस्याः संयमस्थानमेव नास्ति, कुतो मोक्षः ?' इत्येताव-
न्निराकृतम् । इदानीं यदन्यत् पुरुषेषु मुक्तिसाधनतयाऽङ्गीक्रियते तत् सर्वं स्त्रीष्वप्यविकलम् ।
तद्वि रत्नत्रयम् । न च तस्य वैकल्यं तत्रोपलभ्यते । न च तस्मादन्यत् 'पौस्तमन्यद्वा मुक्तेः
कारणम् । मुक्तेर्हि कारणमार्या रत्नत्रयमेवाहुः—

सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र्याणि मोक्षमार्गः [तत्त्वार्थ० १।१] इति ।

ज्ञानं सुमार्गदीपं सम्यक्त्वं तदपराङ्मुखत्वाय ।

चारित्र्यमाश्रवणं क्षपयति कर्माणि तु तपो[16b]ग्निः ॥

नाणं पयासयं सोह्यो तवो संयमो य गुत्तिकरो ।

तिण्हुं पि समायोगे मोक्षो जिनसासणे दिद्वो ॥ [आव० नि० १०३]

इति 'तदक्षतम् ।

यद्येतावता मुक्तिः किं केषाञ्चित् स्तेन-राजापकारि-द्वयक्षरादीनां तद्योगे प्रब्राजना निषिद्धा? ग्रान्तु ते मोक्षिकीं दीक्षां प्रतिपद्य मोक्षम्, कस्तत्र भवतो मत्सरः? इति । अतो रत्नत्रयादन्येनापि मुक्त्यङ्गेन भवितव्यं यदभावात् प्रतिषिद्धदीक्षाः सत्यामपि दीक्षायां न मुच्यन्ते इति चेत्, उच्यते —

प्रब्राजना निषिद्धा क्वचित्तु रत्नत्रयस्य योगेऽपि ।

धर्मस्य हानि-वृद्धी निरूपयद्भिर्विवृद्ध्यर्थम् ॥ २६ ॥

स्तेन-राजापकारादीनां केषाञ्चित् प्रब्राजनायां तेषां प्रव्रजितानां प्रब्राजयितुः सङ्घस्य च [17a] प्रत्यपायः स्यात् । द्वयक्षर-भृतकादीनां प्रब्राजने धर्मस्य महाजनमध्ये लाघवं सर्व एवैते एतादृशा इति । ततश्च न कश्चित् कुलपुत्रो जुगुप्सया 'धर्मं' प्रतिपद्येत इति धर्मस्य हानिः, तत्परिहारे तु वृद्धिरिति धर्मस्य हानि-वृद्धी निरूपयद्भिर्भगवद्भिस्तेषां प्रब्राजना निषिद्धा । न तु रत्नत्रया-दन्यत् तत्र पौरुषेयं मोक्षकारणमस्ति । यदि च स्यात् तदपि तत्रैव मा भूद् यत्र प्रतिषेधः, नान्यत्र, अतिप्रसङ्गात् ।

अप्रतिवन्द्यत्वाच्चेत् संयतवर्गेण नार्थिकासिद्धिः ।

अथैवं मन्येत — यदि 'पुरुषा[ः]' स्त्रियोऽपि संयता मुक्तिभाजः उभयोऽपि [17b] गुणेन सदृशा भवन्ति ततः किं स्त्रियः शतवर्षप्रव्रजिता अप्यद्यप्रव्रजितस्य साधोर्वन्दिका भवन्ति प्रतिवन्दनं च न लभन्ते? ततो मन्यामहे — न तासां मोक्ष इति ।

वन्द्यन्तां ता [३यदि तेनोनत्वं कल्प्यते तासाम् ॥ २७ ॥]

यदि सम्पन्नेऽपि रत्नत्रये वन्दनाभावान्न स्त्रीणां निर्वाणं वन्दनमप्येवं सम्यग्दर्शनादिवद् मुक्त्यङ्गं वन्द्यन्तां ता भवद्भिरेवंवादिभिरार्थिकाः । न हि तासां तावता वन्दनाभावमात्रेणात्र-भवद्भिर्मोक्षं विनाशयितुं युक्तम् । न च भवतां तावता काचित् क्षतिः । वयं पुनः संयतवर्ग-वन्दनेनैव कर्मनिर्जराकारिणा तासां मोक्षः, न प्रतिवन्द्यत्वेन । न ह्यन्यथा भगवानेवं व्यवस्थां ५ कर्तुं

[४सन्त्यूनाः पुरुषेभ्यस्ताः स्मारणवारणादिकारिभ्यः ।

तीर्थकराकारिभ्यो न तावताऽसिद्धिरङ्गतेः ॥ २८ ॥

अहंन् न वन्दते न च जिनकल्पादिरिति गणधरादीनाम् ।

प्राप्ताऽन्यथाऽविमुक्तिः]

१. धर्मो S. ॥ २. (पुरुषा इव?) ॥ ३. अंशोज्यं N. P. मूलादर्शानुसारेण परिपूरितः ॥

४. इतः परम् अष्टादशं संपूर्णमपि पत्रं S. प्रती न विद्यते ॥

५. कारिकात्मकोज्यमंशः N. P. प्रती अवलम्ब्य पूरितः ॥

.....[18a]तिवन्द्यन्त इति स्त्रीणां निर्वाणम् । अर्हन्तं गणधरादयो वन्दन्ते, न तानर्हन्, न हि तीर्थंकरा गार्हस्थ्येऽपि सिद्धव्यतिरेकेणान्यान् वन्दन्ते, 'नमः सिद्धेभ्यः' इत्युक्त्वा श्रामण्यं प्रतिपद्यन्ते । तथा जिनकल्प-प्रतिमाप्रतिपन्नादयोऽपि वन्द्यन्ते न वन्दन्त इति गणधरादीनां स्थविरकल्पस्थादीनां च मुक्त्यभावप्रसङ्गः, अर्हदादीनामेव मुक्तिः स्यात् ।

अथैवं मन्येत—अर्हन्निति महत् स्थानं न्यूनं गणधरा इति । तथा जिनकल्प[ः] स्थविर-
कल्पश्च.....स्तस्मादर्हदादयो न वन्दन्त इति । एवं तर्हि वन्द्यानां मुक्तिभाव(वेऽ)प्रतिवन्द्याना-
मिति हीनम् ।

किञ्च,

स्थानं स्त्रीपुंसयोस्तुल्यम् ॥ २९ ॥

स्त्रीपुंसयोरप्येतच्छक्यते वक्तुम्—पुरु[18b]ष इति महत् स्थानं स्त्रीति न्यूनमिति ।
तच्चोक्तम्—

^१ सारण-वारण-परिचोयणाइ पुरिसो करेइ [] ।

ये यान्न मुक्तिभाजो वन्दन्ते ते तथैव मुच्यन्ते ।

इत्यप्यवन्दनं स्यान्नामोक्षोऽवन्दनात् तेन ॥ ३० ॥

इति सङ्ग्रहार्था ।

अपकृष्यते श्रिया स्त्री पुंसः सर्वत्र किं न तद् मुक्तौ ।

इत्यमुनाऽक्षेपि,

यदप्युच्यते कैश्चिद् बालैः—स्वर्गे या महतीन्द्रश्रीः इह च चक्रधर-बलदेव-वासुदेव-
प्रभृतिमण्डलीकमहामण्डलीकलक्ष्मीः प्रतिगृहं च नायकत्वं पुरुषाणामेव न स्त्रीणामस्ति, एवमिह
श्रिया स्त्री पुरुषादपकृष्यमाणा दृश्यते सा मुक्तिश्रियाप्येवं ततः किं नापकृष्यते ? तत्राप्यपकर्ष
एवास्या युक्तः, तथा दर्शनात् । ततश्च न स्त्रीनिर्वा[19a]णमिति । एतदपि गणधरादिमोक्षेणैव
प्रतिक्षिप्तम् । यदि महत्याः श्रियोऽनर्हस्याऽमुक्तिः महत्यास्तीर्थंकरलक्ष्म्या गणधरादयश्चक्र-
धरादिलक्ष्म्याश्च ब्राह्मणा वैश्याश्चानर्हाः, क्षत्रिया एव च ते ।

नरदेव-राम-केसव-जिण-निव्वुइ-विरइ-देस-सम्मत्तं ।

रयणप्पभाइसत्तहिमायातोऽणंतरेण लभे ॥ []

१. इतः परं पाठपूर्तिनिर्देशकम् Δ इदृशं चिह्नं S. प्रतौ विद्यते, किन्तु पाठः क्वचनपि सम्पूरितो न विलोक्यते । अतः
कश्चिदंगोऽत्र न्यूनः स्यात् ॥ २. (मुक्तिभावः ?) ॥

३. “नारण-वारण-परिचोयणाइ पुरिसा करेइ ण हु इत्यी” इति सम्पूर्णं गायार्चमुद्धृतं न्यायकुमुदचन्द्रे पृ० ८७६ ॥

४. ०द्वानर्हाक्षत्रिया S. ॥

इति पङ्क्त्यप्रभाया अपि पृथिव्या आगतानां मुक्तिः पठ्यते न तीर्थकराद्यर्हतेति तेषां मुक्त्यभावप्रसङ्गः । यथा च तेषां गणधरादीनां तत्तल्लक्ष्मीमनर्हतामपि मुक्तिस्तथा स्त्रीणामपि स्यात् । न हि तल्लक्ष्मीयोग्यता मुक्तेर्मार्गिः, अपि तु सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र्याणि । [19b]तानि चेत् समग्राणि, किमन्येन ? भवति मुक्तिः । न ह्यविकलकारणं कार्यमभवदास्ते । तानि चेद् विकलानि तदेव वैकल्यं वक्तव्यम्, किमन्येनाप्रयोजकेन कथितेन ?

किञ्च,

अस्त्रीपुंसाः सिद्धाः ।

स्त्री श्रिया पुरुषादपकृष्यते इति च स्त्रीपुरुषावस्थायाम्, न तु गत्यन्तरे तद्रूपत्यागे । सिद्धावस्थायां च न स्त्रीपुरुषा(ष)भाव इति न किञ्चिदेतत् ।

किञ्च,

सममरुक्त्वम् ॥ ३१ ॥

मुक्तिश्चीर्नाम सकलसंसारज्वरमोक्षः आत्यन्तिकमारोग्यम्, न तु ^१दानाक्षेपादिसमन्वितः पुण्यकर्मविपाको बहिर्विभवः । तद्यथेह ज्वरादिविगमरूपमारोग्यं स्त्रीणां पुरुषाणां च समानं तथा मुक्तावपि भवितुमर्हति [20a]कारणसम्पदस्तुल्यत्वात् ।

मायाचापलादिबहुलाः स्त्रियो भवन्ति, तन्न तस्या निर्वाणमिति चेत्,

मायादिः पुरुषाणामपि देशादिप्रसिद्धचभावश्च ।

षण्णां संस्थानानां तुल्यो वर्णत्रयस्यापि ॥ ३२ ॥

मायादिः पुरुषाणामपि, मोहोदयस्य स्त्रीपुरुषयोरविशेषात् । यथा पुरुषाणां ^२मोहसाततः सर्वदोषप्रतिकूलः प्रतिसंख्यानरूपो मार्गस्तथा स्त्रीणामपि । तन्न ततो निर्वाणाभावः । अन्यथा पुरुषाणामपि मा भूत्, तेषामपि मायाद्युपपत्तेः । ननु च यदि स्त्रीणामस्ति निर्वाणं तन्निर्वाण-ज्ञानोत्पत्तिविहरणभूमयः कालाश्च किं न प्रसिद्धाः यथा पुरु[20b]षाणां चम्पा-सम्मेतो-ज्जयन्त-वाड-राजगृहप्रभृतयो भूमयः स्वात्यादयश्च कालाः ? ततो न स्त्रीनिर्वाणमिति । देशादिप्रसिद्धे-रतत्कारणव्यापकत्वान्न तन्निवृत्त्या निर्वाणनिवृत्तिः कर्तृस्मरणनिवृत्त्या पौरुषेयत्वनिवृत्तिवदिति प्रतिक्षिप्तम् । प्रसिद्धाश्च रामकल्पा(ल्या ?)दीनाम् । अस्माकं स्त्रीनिर्वाणमनभ्युपगच्छताम-प्रसिद्धा इति चेत्, मीमांसक-लोकायतिकादीनां पुरुषनिर्वाणादिप्रदेशा अप्यप्रसिद्धाः । तन्न तत्प्रसिद्धचभावस्तदभावे प्रमाणम् ।

किञ्च, देशादिप्रसिद्धयभावश्च षण्णां संस्थानानां तुल्यो वर्णत्रयस्यापि । न हि निर्वाण-
जुषां सर्वेषामपि तेषां भूम्यादयः प्रसिद्धा एव[21a] भवन्ति, नियमहेत्वभावात् । यदि च तद-
भावादनिराणमतिप्रसङ्गः । सन्ति हि भूयिष्ठा अप्रसिद्धनिर्वाणभूम्यादयः । न ह्यत्रात्र इमे इमे
निर्वाणा इति षण्णामपि संस्थानानां त्रयाणामपि वर्णानां साकल्येन तद्देशादिप्रसिद्धिरस्ति ।
अथ तेषां तदभावेऽपि मुक्तिः, कस्तवार्थिकासु प्रद्वेषः ? तस्मात् कारणसाकल्ये न कश्चित्
कार्यं निषेद्धुमीश्वर इति स्त्रीनिर्वाणकारणवैकल्यमेव दर्शनीयम् । तच्चाशक्यम् ।

अथोच्यते —

स्त्री नाम मन्दसत्त्वा सुवत्यङ्गसमग्रता न तेनात्र ।

स्त्रियो नाम मन्दसत्त्वा भवन्ति । न हि तासां पुरुषाणामिव सत्त्वाधिकतास्ति । मन्द-
सत्त्वानां च 'सर्व सत्त्वे प्रतिष्ठितम्' [] इति कथं कातरदुर्विगाहं रत्नत्रयं समग्रतामनुभवेदिति ।

तत् कथमनल्पधृतयः सन्ति हि शीलाम्बुनिधिवेलाः ॥ ३३ ॥

इह हि सत्त्वं तपःशील[21b]धारण एषितव्यम्, नान्यदनङ्गत्वात् । तच्चानल्पधृतिबलमार्यासु
सुदुर्धरतपःशीलवहासु दृश्यते । प्रसिद्धाश्च सत्त्वेनार्याः शासने श्रूयन्ते —

ब्राह्मी सुन्दर्यार्या राजिसती चन्दना गणधरान्या[.] ।

अपि देवासुरमहिता विख्याताः शीलसत्त्वाभ्याम् ॥ ३४ ॥

ब्राह्म्यादीनां भगवतीनामन्यासामपि सकलनरामरलोकमहितानामार्याणां सकलभुवनाति-
शायि शीलं तदनुमेयं च महत् सत्त्वं विख्यातम् ।

गार्हस्थ्येऽपि सुसत्त्वा विख्याताः 'शीलवतितमा जगति ।

'सीतादयः कथं तास्तपसि विसत्त्वा विशीलाश्च ॥ ३५ ॥

लोकेऽपि 'सीतादयो गृहस्थाश्रमेऽप्यभेद्यशीला महासत्त्वाः श्रूयन्ते । ता एव' कथमशेष-
संसारज्वरनिर्वहणीं परित्यक्तसर्वभोगां भागवतीं दीक्षां महापुरुषानुत्ती(ची)र्णां सत्त्वविर्वाधिनी-
मुपादाय विसत्त्वाः [22a]विशीलाश्च भवेयुः ? किञ्च,

सन्त्यज्य राज्यलक्ष्मीं पतिपुत्रभ्रातृ[बन्धु]सम्बन्धम् ।

पारिव्राज्यवहायाः किमसत्त्वं सत्यभासादेः ॥ ३६ ॥

नारायणभार्याणां प्रसिद्धपरित्यागमहिमानां निर्वू(व्यू)ढसंयमभराणामशक्तिकल्पनां प्रति
कथमप्यविषयाणामुदाहरणेन स्त्रीणामसत्त्वकल्पना प्रतिक्षिप्यते ।

१. योगशास्त्रस्वोपज्ञवृत्ती [३-१२० पृ० २०७ B] न्यायावतारवार्तिकवृत्ती [पृ० १२१] चोद्धृतेयं कारिका । न्याय-
कुमुदचन्द्रेऽपि उद्धृता, तत्र च 'शीलवत्तया' इति पाठः पृ० ८६९ ॥

२. शीता S ॥

महता पापेन स्त्री मिथ्यात्वसहायकेन न सुदृष्टिः ।

स्त्रीत्वं चिनोति, तन्न तदङ्गे क्षपणेति निर्मानम् ॥ ३७ ॥

स्त्रीत्वनिर्वर्तनं कर्म महत् पापम् । तथाहि—यद्यपि सास्वादनसम्यग्दृष्टिरपि तदर्जयति, सम्यग्दर्शनमवसादयन् मिथ्यादृष्टिरेवेति मिथ्यादर्शनाभिमुखो मिथ्यादर्शनेनैव व्यपदिश्यते, न सम्यग्दर्शने[23b]न । सम्यग्मिथ्यादृष्टयोऽपि तावत् तन्नार्जयन्ति, किमङ्ग सम्यग्दृष्टयः । स्त्रीत्वेनोत्पद्यमानोऽपि मिथ्यात्वपरिणत एवोत्पद्यते जीवः ।

मणुत्तु तिरिक्खीत्तु य वंसाइत्तिइत्तु जोइसंतुत्तु ।

इत्थीत्तु य पडिसिद्धो सम्मद्विद्धीण उववाओ ॥ []

इति वचनात् । तदेवं महापापनिष्पन्ने स्त्रीशरीरे नारकादिशरीरवद् न कर्मणां क्षपणा सम्भाव्यत इति चेत्, तदेतद् निष्प्रमाणकम्, न हि 'अत्र स्त्रीशरीरे क्षपणा न' इत्यत्र प्रमाणमस्ति, स्त्रीत्वेन तुल्ययोगक्षेमेषु संस्थानादिषु क्षपणाभ्युपगमात् । न हि स्त्रीशरीरादन्यत् शरीरं समचतुरस्रसंस्थानाद्वान्यत् संस्थानमिति प्रकर्षपर्यन्तप्राप्तं रत्नत्रयम्[24a]शेषकर्मनिर्मूलनैकव्यापारं कर्म-राशावग्नवत् तृणराशावुदास्ते । तथाहि—

अन्तःकोटीकोटीस्थितिकानि भवन्ति सर्वकर्माणि ।

सम्यक्त्वलाभ एवाशेषाद्यक्षयकरो मार्गः ॥ ३८ ॥

यदैव जीवः प्रवृद्धविशोधिपरिणामः सम्यग्दर्शनोन्मुखो भवति नाद्यापि सम्यग्दर्शनं प्रतिपन्नस्तदैव सप्ततिसागरोपमकोटीकोटीस्थितिकान्यपि कर्माण्यन्तःसागरोपमकोटीकोटीस्थितिकानि भवन्ति । यदा त्वशेषकर्मद्रुमनिर्दहनो मार्गः स्वोदयनिरस्तमिथ्यात्वा-ऽसंयमकषायः सम्पन्नस्तदा किमत्र वाच्यमशेषकर्मक्षयो भवति । न हि सम्यग्दर्शनमनपास्यदेव मिथ्यादर्शनमुदेति ज्ञानं चाज्ञानं चारित्रं चाचारित्रं तां तामवस्थामापद्यमानमसंयम-कषाय-प्रमादयोगान् । न च निर्मूलित-[24b]मिथ्यात्वा-ऽसंयम-कषाय-प्रमादयोगस्य जन्मान्तरोपादानं सम्भाव्यते । तथा चाधीयते—

मिथ्यात्वा-ऽसंयम-कषाय-प्रमाद-योगा बन्धहेतवः [तत्त्वार्थ०]

सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्राणि मोक्षमार्गः [तत्त्वार्थ० १/१] इति ।

१. 'स्त्रीशरीरादन्यत्' इति पाठः S प्रतौ चिह्नं कृत्वा केनचिल्लेखकेनाधस्तात् पूरितः ।

'पुंशरीरादन्यत्' इति पाठस्त्वत्र संगतोऽस्माकं प्रतिभाति । अथवा 'न हि स्त्रीशरीरं समचतुरस्रसंस्थानाद्वान्यत् संस्थानमिति' इति पाठोऽत्र शोभनो भाति ॥

२. 'मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः' [८-१] इति तत्त्वार्थसूत्रे पाठः ॥

अन्योऽप्याह —

‘दुःखे विपर्यासमतिस्तृष्णा चावन्यकारणम् ।

जन्मिनो यस्य ते न स्तो न स जन्माधिगच्छति ॥ [प्रमाणवा० १/८३]

निरालोको लोको विषयमुक्ततृष्णाविलसितं-

भूतेच्छो दुर्वृत्त्या निरधिकृतबुद्धिस्तव मते ।

अरण्यानीं मोहादुपसरति हा सद्भवमयीं

भवन्वा(न्तं?) त्रातारं शिवममृतयोनिं न लभते ॥

यदि रत्नत्रयं स्त्रीषु न सम्पद्येत तदेव वक्तव्यम्, किमन्येन ? इत्युक्तम् । तच्चाशक्यम्, तत्र प्रमाणाभावात् ।

ननु च मा भूत् स्त्रीणां निर्वाणाभावे प्रमाणम्, तदस्तित्वे किं प्रमाणम् ? न चेदानी-
मिहोपलभ्यमानमार्गोपलम्भादेव तन्निश्चयः, विप्रकृष्टावस्थानां कारणानां कार्ये व्यभिचारात्,
अन्यथेदानीं सर्वेषां मुक्तिप्रसङ्गात् । यदवस्थानन्तरं मुक्तिः तत्र प्रकर्षपर्यन्तप्राप्तौ स्त्रीणां न
वः किञ्चन प्रमाणमस्ति, परिणामशक्तीनां दुरवसानत्वादिति चेत्; एवं ब्रुवाणस्य पुंनिर्वाणेऽपि
किं प्रमाणम् ? तत्रापि हि शक्यमेवं वक्तुम् । रत्नत्रयप्रकर्षपर्यन्तप्राप्तिसम्भावना च पुंवत्
स्त्रीष्वपि स्यात् ।

किञ्च, अत्रागमः प्रमाणं यत्प्रसादादस्माकमयमवष्टम्भः, यतः पराङ्मुखो जन्तुर्जन्मजलधि-
मतिगाहते । कोऽसावागम इति चेत्,

अष्टशतमेकसमये पुरुषाणामादिरागमः सिद्धौ ।

स्त्रीणाम्,

अद्वयमेवमसन्[25b]ये पुरिसाणं निव्वुई समवत्ताया ।

थील्लिगेण य वीसं सेत्ता १ दसगं ति वोद्वन्वा ॥ []

इत्यादिरागमः स्त्रीनिर्वाणे प्रमाणम् ।

अथोच्येत—सत्यम्, स्त्रीनिर्वाणाभिधाय्यागमो विद्यते, नास्माकमत्रापह्लवः, किन्तु स्त्री-
शब्दस्य स्तन-प्रजनवर्त्मादिमती स्त्री नार्थः, अपितु पुरुषविशेष एव यत्र स्त्रीवेदोदयः, स्त्री-

१. वौद्धाचार्यवर्मकोटिविरचितस्य प्रमाणवार्तिकस्येयं कारिका ।

“दुःखे विपर्यासमतिस्तृष्णा चावन्यकारणम् आश्लेषहेतुर्जन्मिनः, तृष्णया आत्मस्नेहोऽप्याक्षिप्तो हेतुवद् वेदितव्यः । यस्य
तून्मूलितात्मग्रहस्य ते विपर्यासस्तृष्णा च न स्तो न विद्येते न स जन्माधिगच्छति ” इति मनोरथनन्दिविरचितायां प्रमाणवार्तिक-
वृत्तौ । प्रमाणवार्तिकपरिच्छेदानां क्रमद्वयं वर्तते । क्रमान्तरे द्वितीयपरिच्छेदे ८१ संख्याकोऽयं श्लोकः ॥

२. दसछत्ति S ।

न्यायकुमुदचन्द्रे [पृ० ८६९] उद्धृत्यं गाथा तत्र ‘दसकति’ इति ‘दसकंति’ इति च पाठान्तरद्वयम् । न्यायावतारवार्तिकवृत्ता-
वपि [पृ० १२१] उद्धृत्यं गाथा तत्र च ‘दसगं तु’ इति ‘दसगं च’ इति च पाठान्तरद्वयम् ।

स्वभावे च पुरुषे स्त्रीशब्दो लोके प्रयुज्यते, तथा च पुरुषकारशून्यं क्लीबं दृष्ट्वा वक्तारो भवन्ति 'स्त्री अयम्, न पुरुषः' इति । तदयुक्तम्,

न मुख्ययोगे गौणोऽर्थः

पुरुषः स्त्रीशब्दस्य गौणोऽर्थः, स्त्र्येव मुख्यः, स्त्रियां च स्तन-प्रजनवर्त्मादिमत्यां मुख्येऽर्थे निर्वाणाभावो न प्रतिपन्नः, त[26a]त्र 'गौण-मुख्ययोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययः' इति न गौणोऽर्थो भवितुमर्हति,

मुख्यहानं वा ॥ ३९ ॥

न गौणपरिग्रहेऽपि गौणस्यैव परिग्रहेण मुख्ये बाधकाभावेन मुख्यस्यार्थस्य त्याग उपपद्यते । किं न मुख्ययोगे गौणोऽर्थ इति चेत्, उच्यते—

शब्दतिवेशनमर्थः प्रत्यासत्त्या क्वचित् कयाचिदसः ।

तदयोगे योगे सति शब्दस्यान्यः कथं कल्प्यः ॥ ४० ॥

यस्मिन्नर्थे यः शब्दोऽन्वय-व्यतिरेकाभ्यां वृद्धव्यवहारे वाचकत्वेन प्रथमनिविष्टो दृष्टो निवेशितो वा स तस्यार्थः, यथा गवादिशब्दानां सास्नादिमदादयः, अप्रतिपन्नसम्बन्धस्यावाचकत्वात्, अन्यथा सर्वः सर्वस्य वाचकः स्या[26b]त् कस्यचित् प्रत्यासत्तिविप्रकर्षयोरभावात् । एष मुख्यो नामार्थः । अस्य शब्दात् प्रतिपत्तिन्याय्या, प्रतिपाद्यत्वेन शब्दं प्रति प्रतिपन्नसम्बन्धत्वात् । अस्यायोगे नास्य मुख्योऽर्थः संभवति, अर्थवता चानेन भवितव्यमप्रमत्तवचनत्वात्, दृष्टश्च लोके तथाविधे वचने साहचर्यादिप्रत्यासत्त्या कयाचिदसोऽप्यर्थ इत्यन्योऽप्रतिपन्नसम्बन्धोऽपि लोकदृष्टप्रत्यासत्त्य-नतिक्रमेणार्थः कल्प्यते—गौर्वाहीकः, गङ्गायां घोषः, धनुःशतं धावति, दधित्रपुसं प्रत्यक्षो ज्वर इति । स सादृश्यादिनिबन्धनो गौणः । अयं मुख्यासंभवाभावे कल्पयितुं न शक्यते, मुख्यायोगे [27a]एव दृष्टत्वात् ।

किञ्च,

अव्यभिचारी मुख्योऽविकलोऽसाधारणोऽन्तरङ्गश्च ।

विपरीतो गौणोऽर्थः सति मुख्ये धीः कथं गौणे ॥ ४१ ॥

न हि मुख्यो गौः कदाचिदगौर्भविष्यति, सर्वदा गोत्वस्य शब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्याव्यभिचारात् सदा गौरेवासौ । यदापि शब्दान्तराभिधेयतया व्यवह्रियते शुक्लः स्थूलो बलिष्ठतया हस्तीति वा तदापि गौः सन्नेव तथोच्यते, न हि तदा गौर्न भवतीति प्रत्ययः, तस्मान्मुख्यः शब्दस्याव्यभिचार्यर्थः, गौणः पुनर्व्यभिचारी । तथाहि—तत्र वस्तुतः स्वप्रवृत्तिनिमित्तविकलेऽर्थे वाहीकादौ

गोशब्दः प्रवर्तमानः तन्निमित्ताध्यारोपमपेक्षते, 'स हि गोत्वैकार्थसमवायितिष्ठन्मूत्रण[27b]-
गच्छन्भक्षणादिधर्मदर्शनाध्यारोपिततद्भावो गौर्भवति, नान्यदा । यदा च बलिष्ठतादिविवक्षया
हस्तित्वाद्यध्यारोपः तदा हस्त्यन्य एवोच्येत 'हस्त्ययं वाहीकः' 'अश्वोऽयं वाहीकः', न तदासौ
गौः, गोत्वाध्यारोपाभावात् । अविकलश्च मुख्योऽर्थः । न हि मुख्येऽर्थे शब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य
वैकल्यमस्ति । गौणः पुनर्मुख्यार्थैकदेशानुगमादध्यारोपिततद्भावः शब्दप्रवृत्तिनिमित्तवैकल्याद्
विकलोऽर्थः । असाधारणश्च मुख्योऽर्थः । न ह्यसौ मुख्यो गौर्हस्त्यश्वो वा भवति, गौणः
पुनर्वाहीको गौर्हस्त्यश्वश्च भवति । तस्मादसौ शब्दान्तरसाधारणो न तु मुख्यः । अन्तरङ्गश्च
मुख्योऽर्थः, अर्थान्तरानपेक्षणात् । न हि तत्र गो[28a]शब्दः प्रवर्तमानोऽर्थान्तरमपेक्षते गौणस्तु मुख्यैक-
देशदर्शनात् प्रवर्तमानो मुख्यमपेक्षते इति वहिरङ्गः । लोके च शब्दात् प्रतिपत्तिरव्यभिचारादि-
प्रतिपत्त्यङ्गसमन्वित एवार्थे तत्सम्भवे दृश्यते । यथादर्शनं च शब्दादर्थप्रतिपत्तिरिति गौणमुख्ययो-
मुख्ये सम्प्रत्ययः, तस्मान्न स्त्रीशब्दादिह सति मुख्ये स्तन-प्रजनवर्त्मादिमत्यर्थे पुंसि 'श्मश्रु-मेहनादि-
लक्षणेऽर्थे गौणे युक्तः ।

स्तन-प्रजनवर्त्मादिमान् मुख्योऽर्थः, न तत्स्वभावः पुमानिति कुतो ज्ञायत इति चेत्,
स्तन-जघनादिव्यङ्ग्ये स्त्रीशब्दोऽर्थे न तं विहायैषः ।

दृष्टः क्वचित्

स्तन-प्रजनवर्त्मादिव्यञ्जनेऽर्थे एष स्त्रीशब्दो लोके दृष्टप्रयोगः, न तद्वत् 'श्मश्रु-मेहनादि-
व्यञ्जनेऽर्थे । लोके च यानि येष्वर्थेषु प्रसिद्धानि पदानि तानि सति सम्भ[28b]वे तदर्थान्येवेह
प्रतिपत्तव्यानि, अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् ।

अन्यत्र त्वग्निर्माणवक्त्रवद् गौणः ॥ ४२ ॥

यश्च पुंसि पुरुषकारशून्ये 'स्त्री अयम्, न पुरुषः' इति प्रयोगः स तत्तुल्यतयोपचारात्,
यथा अग्निशब्दस्य माणवके 'अग्निर्माणवकः' इति । न हि तं लोकः स्तन-प्रजनवर्त्मादिमती-
मिवास्वलितप्रत्ययविषयतया स्त्रियं मन्यते । न चागमे स्त्रीशब्दस्यायं परिभाषितोऽर्थः यथा
पाणिनेरादैचो वृद्धिशब्दस्य वृद्धिरदच् [पा० १/१/१] इति अर्थापत्त्याधिगतः येन स तस्यार्थो
विजायेत । स्तनादिमानेवार्थः शास्त्रे प्रसिद्धः, तथाहि —

आ षष्ठ्याः स्त्रीत्यादौ स्तनादिभिः स्त्री

१. 'वाहीकः' इति टिप्पण्याम् S ॥

२. साधारणे S ॥

३. स्मश्रु० S ॥

इत्यौ जंति छट्ठि पुढवीं [] इत्यादौ सर्वत्रागमे स्तनादिमत्येव स्त्री प्रसिद्धा, न तां विहायैष स्त्रीशब्दो दृष्टः । असति तदर्थस्य बाधकेऽर्थान्तरकल्पना[29a]यां तत्रापि तथा स्यात् । न चैवमिष्यते । अत्र सङ्ग्रहार्था —

परिभाषितो न शास्त्रे मनुजीशब्दो न लौकिकोऽपि यतः ।

अमुतो न तत्र बाधा स्त्रीनिर्वाणं ततो न कुतः ॥

ननु स्त्रीवेद इत्यत्र 'स्तनादिमत्याकारादन्यत्र स्त्रीशब्दो दृष्टो भावे । वेद इति मोहनी-
योदयजन्मा चित्तविकारोऽभिलाषरूप' उच्यत इति चेत्, न,

स्त्रिया इति च वेदः ।

स्त्रीवेदः

स्त्रीवेद इति यदि स्त्री चासौ वेदश्चेति समानाधिकरणः समासो विज्ञायेत ततोऽन्यत्र स्त्रीशब्दो दृष्टः स्यात् । न चात्र सामानाधिकरण्ये प्रमाणमस्ति । स्त्रियाः स्तनादिमत्या वेदः स्त्रीवेद इतीह षष्ठीसमासेऽप्येतदुपपद्यत एव । न[29b]च दृष्टानतिलङ्घनेनाऽर्थोपपत्तौ तदुल्लङ्घनं न्यायविदां मनोरथं पूरयति उपचारेण वा कर्मधारयः ।

स्यादेतत् — इत्थितं पल्लसयपुहत्तं तु [] इत्यत्रापि स्त्रीव्यवहारः । न ह्येकस्मिन् शरीरे स्त्रीत्वं पल्यशतपृथक्त्वं भवति 'परेण पर(ण?)पण्णु पल्ला य [] इति वचनात् । अनेकशरीराश्रये तु तावन्तं 'कालमविच्छिन्नस्त्रीवेद उपपद्यत इति चेत्, न,

स्त्र्यनुबन्धात् पल्यानां शतपृथक्त्वोक्तिः ॥ ४३ ॥

यद्यप्यभिव्यक्ततदाकारविच्छेदस्तदा न तत्कारणकर्मोदयविच्छेदः, तदनन्तरमेव च पुनः स्त्रीशरीरग्रहणं न च पुंस्त्वादिव्यवधानमिति स्त्रीत्वस्यानुबन्धात् इत्थितं पल्लसयपुहत्तम् [] इत्यु[30a]क्तिरुपपद्यते ।

अपि च भावाश्रयेण स्त्रीत्वस्य पल्यशतपृथक्त्वोक्तावपि

न च पुंदेहे स्त्रीवेदोदयभावे प्रमाणम्

१. 'स्तनादिमत्याः आकारात्' इत्यर्थः प्रतीयते । 'स्तनादिमत आकारात्' इति चेत् पाठः कल्प्यते तदा शोभनं भाति ॥

२. ०लापरूप S ॥

३. तदुल्लङ्घन S ॥

४. 'अग्रत एवाभिधानात्' इति टिप्पन्याम् S । उत्कर्षेण पञ्चपञ्चाशत् पल्योपमा देवीनामायुरित्यर्थोऽत्राभिप्रेतः ॥

५. कालमविच्छिन्नं S ॥

भावो नाम ते स्त्रीवेदोदयः । न च पुंशरीरे स विद्यते इत्यत्र प्रमाणमस्तीति स्त्री-
निर्वाणवाक्येभ्यः स्तन-प्रजनवर्त्मादिमत्या एव निर्वाणसिद्धिः । किञ्च,

अङ्गं च ।

भावः सिद्धौ

यदि यः स्त्रियां भावः स एव पुंसि भवति तेन च पुमान् मुच्यते स भावो मोक्ष-
स्याप्रतिबन्धकः, मोक्षस्य च साक्षाद् भावः कारणम्, परिणामशुद्ध्या हि मुच्यन्ते, अन्यत्
पुनर्भावोपग्राहितया परम्परया मोक्ष उपयुज्यते । एवं चैतेन परिणामेन पुंवत् स्त्र्यपि मोक्ष-
मर्हति । न हि तदाका[30b]रस्य मोक्षप्रतिबन्धित्वेन सामर्थ्यमन्वयव्यतिरेकाभ्यामवधारितं
यथाऽन्यादीनां शीतादौ येन तदकारयोगात् मोक्षाभावः स्यात् ।

यद्यपि स्त्रीवेदस्य कर्मक्षपणां प्रति विरोधोऽङ्गीक्रियते तच्छरीरव्यभिचारिवेदवादिनस्तथापि
न स्त्रीनिर्वाणाभावः, यतः

पुंवत् पुमान् स्त्र्यपि

यथा पुंसि स्त्रीवेदः एवं स्त्रियामपि पुंवेदः स्यात् । न ह्यत्र ते किञ्चिन्नियामकमस्ति येन
स्त्रियां न पुंवेदः स्यात् । ततश्च स्त्रीशरीरेणैव पुमान् भूत्वा सिध्यति । उत्कृष्टं हि ते स्त्री-
सत्त्वात् पुंसत्त्वम्, सत्त्वं च भावः, यदि स्त्रीसत्त्वेन पुमान् मुच्यते पुंसत्वेन स्त्री किं न [31a]मुच्यत
इति स्त्रीनिर्वाणसिद्धिः ।

यदि च स्त्रीनिर्वाणवाक्येषु स्त्रीशब्दो नाकारमुपादाय प्रवृत्तोऽपि तु वेदं तन्न युज्यते । यतः

न सिध्यती वेदः ॥ ४४ ॥

अनिवृत्तिवादरसम्परायप्रविष्टक्षपके नवमगुणस्थान एव वेदक्षपणाऽधीयते । अतो न
सिध्यत्काले वेदाश्रयस्त्र्यादिव्यवहारमभ्युपगच्छतः स्त्री पुमान् वा स जीव इति तदयोगः ।

क्षपकश्रेण्यारोहे वेदेनोच्येत भूतपूर्वेण ।

स्त्रीति

अथोच्यते—यद्यपि निर्वाणकाले नास्ति वेदः, अनिवृत्तिस्थान एव क्षयात्, तथापि क्षपक-^१
श्रेणीमारोहन् कश्चित्[31b]स्त्रीवेदेनारोहति तदासौ स्त्री भवति, तेन निर्वाणकाले भूतपूर्वेण 'स्त्री'
इत्युच्यते यथा रेचितघृतघटोऽपि घृतघट इति भूतपूर्वगत्योच्यते द्रव्यनयालम्बनेनेति ।

नितराममुख्ये मुख्येऽर्थे युज्यते नतराम् ॥ ४५ ॥

१. पुमानुच्यते S ॥

२. श्रेणीनामा० S ॥

३. तदसौ S ॥

४. लम्बनेनेति S ॥

अहो दुर्निखातस्योपरि निखातः, सति हि मुख्ये स्तन-जघनादिलक्षणे स्त्र्यर्थे बाधके, स्मश्रु-मेहनादिलक्षणे पुमर्थे तत्र स्त्रीवेदस्य तावदसम्भवः, पुंसि भवतः पुंवेदवत् स्त्रीवेदत्व-विरोधात् । नहि क्रोधादयः स्त्रियां पुंसि वाऽविशेषेण भवन्तः स्त्र्यादिभिर्विशिष्यन्ते । अभ्युपगमेऽपि पुंसि तद्वेदोदयस्य न ततः स्त्रीशब्दस्य पुंसि वृत्तिः, स्तन-प्रजनवत्तर्मादिमदाकारस्य स्त्रीशब्दप्रवृत्तिनि[32a]मित्तस्य तत्राभावात् । तदाकारदर्शनादेव चायं स्त्रीशब्दः प्रयुज्यते लोके, न वेददर्शनात् । चित्रादौ च वेदाभावः । 'स्त्रीनिर्वाणं नास्ति' इति त्वयापि स्त्रीशब्दस्तदाकार एव प्रयुज्यते, वेदे निर्वाणाभ्युपगमात् । तत्र चैकार्थसमवायिनो वेदात् स्त्रीशब्दप्रवृत्तिरुपचारात्, पुनस्तदभावे भूतपूर्वगत्याश्रयेण स्त्रीत्वमित्युपचरितस्योपचारात् । तत्रासति मुख्यार्थबाधने पूर्वं एवोपचारस्तावन्न^५ युक्तः, द्वितीयस्य पुनरुपचारस्यायुक्तिः प्रकर्षमुद्धृति, उपचाराश्रयेऽपि सत्ता-योगस्तस्य^६ सः । आगमः स्त्रीनिर्वाणे प्रमाणमुपन्यस्यते—

मनुषीषु मनुष्येषु च चतुर्दशगु[32b]णोक्तिरार्यिकासिद्धौ प्रमाणम् ।

मनुषीषु मनुष्येषु च पृथक् चतुर्दश स्थानानि शिष्यन्ते । तत्र यदि 'मनुषीषु' इत्यपि मनुष्या एवोच्यन्ते 'मनुष्येषु चतुर्दश गुणस्थानानि भवन्ति' इत्येव गतत्वात् 'मनुषीषु चतुर्दश गुणस्थानानि' इत्यनर्थकम् । न हि ते न मनुष्या भवन्ति ये त्वया 'मनुषीषु' इत्युच्यन्ते, तेषामपि पुंस्त्वात् । तस्माद् 'मनुषीषु' इति स्तन-प्रजनवत्तर्मादिमत्योऽपुरुषाः स्त्रिय एवोच्यन्ते । तत्र 'मनुष्येषु' इति लिङ्गं विवक्ष्यते इति 'मनुषीषु' इत्यर्थवद् भवति । तदेतज्जीवस्थाने मनुषीषु मनुष्येषु इति च चतुर्दशानां गुणस्थानानामनुशासनमार्यिका[33a]निर्वाणे प्रमाणम् ।

यदि च मनुषीषु मनुष्येषु इति च भावनिबन्धनोक्तिः

भावस्तवोपरिक्षयी

तवाभिमतो वेदलक्षणो भावः अनिवृत्तिवादरसम्परायप्रविष्टनवमगुणस्थान एव क्षीयमाणः^७ ततः परं नैव विद्यते, कथं तत्र चतुर्दशगुणोक्तिरुपपद्यते ।

'मनुषीषु मनुष्येषु' इति च न भावप्रधानो निर्देशः, अपि तु तदुपलक्षितद्रव्यविषयः, तत्र गुणोक्तिरुपपद्यते इति चेत्,

अनवस्थोऽनियत उपचारः ॥ ४६ ॥

१. स्मश्रु° S ॥

२. तर्हि S ॥

३. तद्वेदोदयस्य G ॥

४. 'वेदात्' इति टिप्पण्याम् S ॥

५. तावत् युक्तः S । (तावदयुक्तः ?) ॥

६. एतस्योपरि = ईदृशं चिह्नं कृत्वा व्याख्यारूपम् 'उपचारात्' इति टिप्पणं S प्रताव्यस्ताद् वर्तते । एवं च 'उपचारा-श्रयेऽपि सत्तायोग उपचारात् तस्य सः' इत्यर्थः प्रतीयते ॥

७. 'स आगमः' इत्यपि सम्बन्धो भवेत् ॥

८. माणे S ॥

९. अनवस्थोऽनियत S ॥

स भाव आसंसारमेकस्मिन् जीवे नियतो नेष्यते पुंसां स्त्रीत्वस्य स्त्रीणां च पुंस्त्वस्य देहान्तरे श्रवणात् । एकस्मिन् पुनर्देहे यदि यावज्जीवं पुंसि स्त्रीत्वमिष्यते तत्र [33b] प्रमाणं वक्तव्यम्, न ह्यत्र प्रत्यक्षमनुमानमागमो वा दृश्यते, यदालम्बनः पुंसि 'स्त्री' इत्युपचारो न स यावज्जीवं नियतो दृश्यते । य एव हि क्लीवतादिसादृश्यात् 'स्त्री' इत्युपचरितः स एव पुनरन्यदा दृष्ट-पुरुषकारः 'सिंहः पुरुषोऽयम्' इत्युच्यते । भवन्ति च क्वचिद् भीरवः क्वचिच्छूराः । ततः पुंसां स्त्रीत्वानिर्णये न तत् स्त्रीत्वं यावज्जीवं स्यात्, तस्य यावज्जीवमनवस्थानात् विपरीत-स्यापि भावात् न ततः स्त्रीवेदनिर्णयः, पुंवेदेऽपि कुतश्चित् सादृश्यादुपचारोपपत्तेः, भवन्नपि अनवस्थित एव स्यात् तत्र ।

स्त्रीत्व-पुंस्त्वाभ्यामेककर्मवद्द्रव्यमुपलक्ष्यत इत्यन्यतरेणैवोपलक्षितत्वादिति चेत्, अनर्थकम्,

१ अनङ्गुह्याऽनङ्वाहीं दृष्ट्वा [ऽनङ्वाहमनङ्गुहाऽऽरूढम् ।

स्त्रीपुंसेतरवेदो वेद्यो नाऽनियमतो वृत्तेः ॥ ४७ ॥

विगतानुवादनीतौ सुर-कोपादिषु चतुर्दश गुणाः स्युः ।

न च मार्गणान्तर इति प्रोक्तं वेदेऽन्यथा नीतिः ॥ ४८ ॥

[35a] तत्रापि वेदवच्चतुर्दश गुणस्थानानि प्रसज्येरन् । न चैवं नीयते । न च क्वचिद् मार्गणान्तर एवं नीतिर्दृश्यते । सर्वत्र हि यावद्भावमेवमेव नीतिः । को वा विशेषो येन विगतेऽपि वेदे नीयते, न मार्गणान्तरे ? तस्माद् ग्रन्थच्छायापि नेया ।

वेदेऽन्यथा नीतिः । वेदमार्गणावसरे गुणस्थानानि नवैवोच्यन्ते । इति मनुषीषु मनुष्येषु च चतुर्दश गुणस्थानानीति न वेदाश्रयेण, अपि त्वाकारमेवाश्रित्य यस्य सर्वत्र सम्भवः ।

स्त्रीपुंसयोर्द्वेते व्यवहारानुपपत्तिः,

पुंसि स्त्रियां स्त्रियां पुंस्यन्तश्च तथा भवेद् विवाहादिः ।

यतिषु न संवासादिः स्यात्

यद्याकारेण स्र्यप्यन्तः पुरुषः पुरुषोऽप्यन्तः स्त्री तद्वेदोदयात् तथा सति [35b] लोकलोकोत्तर-व्यवहारलोपः । लोके विवाहादिव्यवहारस्तथा प्रसज्येत — स्त्रियाः स्त्रिया पुरुषस्य पुरुषेण सह विवाह इति । लोकोत्तरश्च संवासादिर्नोपपद्यते, न हि समये स्त्रीणां-पुरुषाणां च सहसंवासादि-रस्ति । तस्मान्न ।

वेदोदयस्यागम्यत्वादेवं व्यवहार इति चेत्,

स्यादगतौ निष्प्रमाणेष्टिः ॥ ४९ ॥

१. 'क्लीवतादेः' इति टिप्पण्याम् S ॥

२. "स्यात् । तत्र स्त्रीत्व-पुंस्त्वाभ्यामेककर्मवद् द्रव्यमुपलक्ष्यत इति । अन्यतरेणैवोपलक्षितत्वादिति चेत्, अनर्थकम्", इत्यमपि पाठोऽत्र भवेदिति सम्भाव्यते ॥

३. अनङ्गुह्याऽ S ॥

४. इत आरभ्य एकं समग्रमपि ३४ तमं तालपत्रं S प्रती नस्ति । अतः N. P. प्रती अवलम्ब्य [] एतदन्तर्गतः कारिकारूप एव भागः पूरितोऽस्माभिः ॥

५. 'तस्मान्न पुरुषे स्त्रीवेदोदयः' इत्यर्थो भाति ॥

यद्येवम्, निष्प्रमाण एवाकारान्तरे वेदान्तरोदयाभ्युपगमः, अगम्यमानविषयत्वात् । न चात्रागमः प्रमाणमस्ति । प्रत्यक्षानुमाने लोकस्यापि तुल्ये न तत्र गतिरिति । तथा विवाहादि-प्रसङ्गः ।

ननु च नामकर्मणः शरीरनिष्पत्तिः, वेदो नाम मोहनीयोदयः । क[36a]स्तत्र प्रतिबन्धो येन विशिष्टो वेदो विशिष्ट एव शरीराकारे स्यात्, न सर्वः सर्वत्रेति ? उच्यते —

पञ्चेन्द्रियाद्युदयवत् सुरनरगत्यादिकर्मणामुदयः ।

वेदस्य तत्तदङ्गे नपुंसकादिवदु नरकादौ ॥ ५० ॥

यथा भिन्नकर्मत्वेऽपि कुतश्चित् प्रतिबन्धात् पञ्चेन्द्रियजात्यादिकर्मोदये एव देवमनुष्य-गत्यादिकर्मणामुदयः, अन्यथा सुरनरादीनामनिन्द्रियता एकेन्द्रियादिता वा स्यात् । वेदस्यापि यथा नारकगत्युदये नपुंसकस्यैवोदयः, देवगत्युदये स्त्रीपुंसयोरेव, अहमिन्द्रेषु च पुंवेदस्यैव, एकेन्द्रिय-विकलेन्द्रियोदये च नपुंसकस्यैव, तथा पुमादिशरीरेष्वेव पुमादिवे[36b]दोदयः सम्भाव्यते तथा दर्शनात् । उ इति पादपूरणे ।

तथा —

नाम तदिन्द्रियलब्धेरिन्द्रियनिर्वृत्तिमिव पुमाद्यङ्गम् ।

वेदोदयाद् विरचयेदित्यतदङ्गे न तद्वेदः ॥ ५१ ॥

नामकर्मापि यथा तत्तदिन्द्रियनिर्वृत्तिमावरणक्षयोपशमजन्मानं तत्तदिन्द्रियलब्धिं प्राप्यैव करोति तथा पुंवेदाद्युदयादेव पुंशरीरादिनिष्पत्तिं कुर्यादिति सम्भाव्यते नियमोपलम्भादेवेति नापुमाद्यङ्गे पुंवेदाद्युदयः ।

यदि पुमादिशरीर एव पुंवेदाद्युदयः कथं पुमादीनां ^१पुमादिषु ^२स्त्र्यादिष्विव प्रवृत्तिरिति चेत्, उच्यते —

या पुंसि च प्रवृत्तिः पुंसः स्त्रीवत् स्त्रियाः स्त्रियां च स्यात् ।

सा स्वक[37a]वेदात् तिर्यग्वदलाभे ^३मत्तकामिन्याः ॥ ५२ ॥^४

सा प्रवृत्तिः पुमादीनां पुमादिवेदोदयादेव स्यात्, न स्त्र्यादिवेदोदयात् । यथा ^५मत्तका-मिन्यलाभे गोपालादीनां कामितया तिर्यक्षु प्रवृत्तिरुपलभ्यते न सा तेषां तिर्यग्भावेन, अपि तु मनुष्यभावेनैव, तथात्रापि स्यात् । अनेकावस्थो हि वेदोदयः स्यात् । तन्न तत्प्रवृत्त्या पुंसि वेदान्तरोदयकल्पनया स्त्रीनिर्वाणवाक्यनीतिरुपपद्यते ।

१. इत आरम्य केवलं पत्रत्रयमिता सटीका A प्रतिरप्युपलभ्यते ॥

२. स्त्रियादि० A. S. ॥

३. मत्तकाशिन्याः S ॥

४. S प्रती कुत्रचिदपि कारिकाङ्को नास्ति । केवलम् A प्रतावित आरम्य तिसृणां कारिकाणाम् ५२, ५३, ५४ इति संख्याङ्का निर्दिष्टा दृश्यन्ते । तदनुसारेणैव सर्वासां प्राक्तनीनां कारिकाणां संख्याङ्का अस्माभिर्निर्दिष्टा इति ध्येयम् ॥

५. मत्तकाशिन्य० S ॥

किञ्च,

मनुजगतौ सन्ति गुणाश्चतुर्दशेत्याद्यपि प्रमाणं स्यात् ।

पुंवत् स्त्रीणां सिद्धौ ^१नापर्याप्तादिवद् बाधा ॥ ५३ ॥

मणुयगईए चोद्दस गुणट्टाणाणि होंति, पंचेंदिएसु [चोद्दस] गुणट्टाणाणि होंति, चोद्द[37b]स तसेसु गुणट्टाणाणि होंति, भवसिद्धिका य सच्चट्टाणेसु होंति [] इत्येवमाद्यपि प्रवचनं स्त्रीनिर्वाणे प्रमाणम्, स्त्रीणामपि पुंवद् मनुष्यगत्यादिधर्मयोगात् । ननु चेदं सामान्यविषयं कथं विशेषे स्त्रीविषये प्रमाणं स्यात्, तद्विशेषपरिहारेण विशेषान्तरे भावेऽपि तस्य सावकाशत्वादिति चेत्, तर्हि पुंविषयेऽपि मा भूत्, सोऽपि हि विशेष एव । अथ तस्मिन् विशेषे स्यात्, अत्र कः प्रद्वेषः ? न च विशेषे क्वचिदप्यभावे सामान्यविषयं प्रमाणमर्थवत् स्यात् । न च पुरुषेष्वर्थवत्ताकल्पनया स्त्रीषु तस्याप्रवृत्तिः शक्यते कल्पयितुम्, विपर्ययकल्पना[38a]या अपि प्रसङ्गात् । अतः पुरुषाणामिव स्त्रीणामप्ययमागमोऽविशेषेण चतुर्दश गुणस्थानानि प्रतिपादयन् स्त्रीनिर्वाणे प्रमाणमेव । न ^३चैवमपर्याप्तमनुष्यादीनां देव-नारक-तिरश्चामपि निर्वाणप्रसङ्गः, तेषामेतद्वाक्याविषयत्वात् । उत्सर्गस्य हि ^४नियमनिषेधेनापवादविधिविनिर्मुक्तो विषयो भवति, अन्यथा नियमाद्ययोगात् । अत्र च

मिच्छद्दिठी अपज्जत्तगा []

^२सुरनारएमु चतारि होंति तिरिएसु जाण पंचेव [पंचसं० ४।१०] इत्यादिरपवादोऽवस्थितः । न चैवमार्यिकासु किञ्चिदुत्सर्गविधेर्निवर्तकं वचनं प्रमाणान्तरं वास्ति । न च निवर्तकाभावे प्रवृत्तस्योत्सर्गस्य विनिवृत्तिरस्ति । अतः ^५आस्तामाहत्य स्त्रीनिर्वाणविधायी [38b]आगमः स्त्रीनिर्वाणे प्रमाणम् । अयं सामान्यविषयोऽप्यागमः पुंनिर्वाणवत् तत्र प्रमाणमेव बाधकाभावात् ।

उक्तार्थसंग्रहः —

न च बाधकं विमुक्तेः स्त्रीणामनुशासनं प्रवचनं च ।

संभवति च मुख्येऽर्थे न गौण इत्यार्यिकासिद्धिः ॥ ५४ ॥

स्त्रीणां नास्त्येव निर्वाणमिति न शक्यं प्रतिपत्तुं बाधकप्रमाणाभावात्, तदायत्तो हि नास्तित्वाव्यवहारः । अस्तित्वे तु तस्यागमः प्रमाणमुक्तम् । न च तत्र स्त्रीशब्दस्यान्योऽर्थः शक्यते कल्पयितुं तत्र प्रमाणाभावात् । न हि तत्र मुख्यार्थासम्भवप्रतिपत्तिमन्तरेण गौणार्थकल्पनास्ति । गौणश्च ^६स्त्रीशब्दस्य पुमर्थः । तस्मान्निःश्रेयसकामेनाविपरीतं शास्त्रार्थं प्रतिपद्यमानेन अवश्यं स्त्रीनिर्वाणं प्रतिपत्तव्यम् ।

इति स्त्रीनिर्वाणपरिच्छेदः समाप्तः ।^८

१. नापर्याप्त्यादि० A ॥

२. भवसिद्धिया सच्चट्टाणा भवन्ति A ॥

३. मपर्याप्तकमनु० A ॥

४. नियमनिषेधादिविधि० A ॥

५. दृश्यतां पृ० १४ टि० २ ॥

६. अर्हतामाहत्य S ॥

७. स्त्रीशब्दः पुमर्थः S ॥

८. शुभं भवतु S ॥

॥ अथ केवलिभुक्तिपरिच्छेदः ॥

[39a] एवं स्त्रीनिर्वाणं प्रतिपाद्येदानीं केवलिभुक्तिं प्रतिपिपादयिषुः पूर्ववद् बाधकप्रमाणा-
शङ्कापरिहारायोपक्रमते -

अस्ति च केवलिभुक्तिः समग्रहेतुर्यथा पुरा

नास्ति केवलिभुक्तिः 'विकलकारणत्वात्' इत्यसिद्धो हेतुः । यत् पूर्वमकेवल्यवस्थायां
भुक्तेः कारणं तत् केवल्यवस्थायामपि चिरं विहारिणो भगवतः केवलिनोऽविकलमास्त एव ।

द्विविधं भुक्तेः कारणम् - ^३बाह्यमाभ्यन्तरं च । बाह्यं द्रव्यादि, तत् तावदास्ते, न तत्र
विप्रतिपत्तिः । ^४यस्त्वाभ्यन्तरः स

पर्याप्ति-वेद्य-तैजस-दीर्घायुष्कोदयो हेतुः ॥ १ ॥

भुक्तस्याहारस्य तेजसा मृदूकृतस्य खलरसभावाद्युत्तरोत्तरपरिणामकारणं यतः शरीरेन्द्रि-
यादिनिष्पत्तिः सा पर्याप्तिर्नाम कारणम्, वेदनीयं सुख-दुःखवेदनासाधनं कर्म, तैजसमन्तस्ते[39b]-
जःशरीरोष्मा यतो भुक्तपाकः, ^५दीर्घमायुश्चिरजीवनं कर्म, एतदुदयात् क्षुद्वेदनोपजायते । नान्यस्य
ज्ञानावरणीयादेरिह सामर्थ्यमवलोक्यते । ^६पर्याप्त्याद्युदयश्च भगवति चिरविहारिणि विद्यत एव
केवलिनि । एतदुत्तरत्र निर्देक्ष्यते । एवमन्तरङ्गहेतुतः क्षुधि प्रजातायां भुक्तिप्रवृत्तिरिति विकल-
कारणत्वमसिद्धम् ।

किञ्च, भुक्त्यभाववादिना तत्र केवलिनि क्षुदभावो वक्तव्यः, क्षुधि हठाच्चिरविहारिणो
भुक्त्यापत्तेः । तत्र नैवागमः प्रसिद्धः 'नास्ति केवलिनि क्षुत्' इति यथा सिद्धेषु । तत्र
प्रमाणान्तरान्निषेधः^७ प्रवर्तमानः साक्षात् स्वभावानुपलम्भादन्यतो वा प्रवर्तेत ? तत्र स्वभावानु-

१. दृश्यतां पृ० १ टि० १ ॥

२. भुक्तिकारणं S ॥

३. बाह्यमाभ्यन्तरं A ॥

४. यस्त्वम्य० A ॥

५. जीवितं S ॥

६. पर्याप्त्यादयश्च भगवति चिरविहारिणि विद्यंत एव S. ॥

७. इतः परम् ^३A प्रतिनं लभ्यते ॥

पलम्भादभावव्यवहारो यः सत्स्वन्येपूपलम्भप्रत्ययेषु ^१भावः स्वयं सन्नुपलभ्यत एव तस्य कारणा-
न्तरसाकल्ये जा[40a]यमानादुपजायते, अन्यथा वस्तुसत्तायामनुपल^२
स्वभावविप्रकर्षान्न तत्र तादृशोऽनुपलम्भः प्रत्यक्षविनि^३
ऽन्यो विधीयमानो निषिध्यमानो वा स्यात् प्रकारान्तर
रुद्धविधेरभावासिद्धेः । न ह्यविरुद्धो भावः स्वयं संनि
परस्परस्यानिवर्तकत्वात् । न ह्येतद् भवति नास्त्यत्र घ
निषिध्यमानश्च भावस्तस्य का
[40b]मात्मरूपनिवर्तनसमर्थोऽविकले कारणे सत्यभाव
रणनिवृत्तिं गमयति न कारणमात्रनिवृत्तिम् । कारणमात्र
यथा प्रासादादेस्तक्षादि किञ्चिदात्मस्थितेरपि यथा प्रव
र्यं निवर्तयति तदायत्तत्वात् तस्य । व्यापकमपि निवर्तमा
वृक्षः शिशपाम् । न चान्यो निवर्तमानोऽन्यमात्मन्यप्र
निवर्त[न]मभावस्य नियमेन नि
४

[नष्टानि न कर्माणि क्षुधो निमित्तं, विरोधिनो न गुणाः ।

ज्ञानादयो जिने किं सा संसारस्थितिर्नास्ति ॥ २ ॥

तम इव भासो वृद्धौ ज्ञानादीनां न तारतम्येन ।

क्षुद्धीयतेऽत्र]

[42a]यथा यथा ज्ञानादयो गुणा विवर्धन्ते तथा तथा क्षुधा तारतम्येन हातव्यं यथा प्रकाशवृद्धौ
तमसा, अन्यथा विरोधासिद्धेः । न हि स्वप्रवृद्धचनु^५कारेणान्यत्र हानिमनादधानस्तस्य विरोधी
भवति, यथा श्लेष्मादेर्दध्युपयोगादि । न चैवमिह प्राणिषु ज्ञानादिवृद्धचनुकारेण क्षुन्निवृत्तिरूप-

१. "तत्रानुपलब्धिर्यथा न प्रदेशविशेषे क्वचिद् घटः, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेरिति । उपलब्धिलक्षणप्राप्तिरूप-
लम्भप्रत्ययान्तरसाकल्यं स्वभावविशेषश्च । यः स्वभावः सत्स्वन्येपूपलम्भप्रत्ययेषु सन् प्रत्यक्ष एव भवति स स्वभावविशेषः
॥ १२-१४ ॥" इति न्यायविन्दौ द्वितीयपरिच्छेदे ॥

२. S प्रती चत्वारिंशत्तमं तालपत्रमर्वायं खण्डितम् । अतो योऽज्ञस्वुदितः स विन्दुमिरत्र दर्शितः ॥

३. विवि (?) ॥

४. S प्रती ४१ तमं सम्पूर्णमपि तालपत्रं न लभ्यते, अतः N.P. प्रती अवलम्ब्य [] एतच्चिह्नान्तर्गतः
कारिकात्मक एव भागोऽत्र पूरितोऽस्माभिः ॥

५. 'अन्वयेन' इति S मध्ये टिप्पणम् ॥

लभ्यते । न हि बालादौ ज्ञानाद्यपचये क्षुदुपचयस्ततः प्रभृति च ज्ञानाद्युपचये तारतम्येन क्षुदपचयो लक्ष्यते । तन्न ज्ञानादिमात्रस्य क्षुधा विरोधः ।

अथ मन्येत — ये केवलिगता ज्ञानादयः प्रकर्षपर्यन्तप्राप्तास्तेषामेव [42b]क्षुधि विरोध इति,
न च तज्ज्ञानादीनां विरोधगतिः ॥ ३ ॥

न च केवलज्ञानादयः क्षुधं विरुन्धन्तीति शक्यं प्रतिपत्तुमतीन्द्रियत्वात् । न ह्यतीन्द्रिय-
स्यार्थस्य केनचित् सह विरोधः प्रतीयते ।

अविकलकारणभावे तदन्यभावे भवेदभावेन ।

इदमस्य विरोधीति ज्ञानं न तदस्ति केवलिनि ॥ ४ ॥

कारणवैकल्यमपि वस्त्वभावे निबन्धनम् । अतो विकलकारणस्य वस्त्वन्तरसन्निधावभावेऽपि
न विरोधः शक्यते प्रतिपत्तुम्, 'किमेतत्सन्निधावस्याभावः उत कारणवैकल्यात्' इति सन्देहात् ।
अतोऽविकलकारणस्य भ[43a]वतोऽन्यभावेऽभावाद् विरोधगतिः, तत्र 'अत एवास्याभावः' इति
निर्णयात् । न चैवं स्वभावविप्रकृष्टेषु केवलिगुणेषु 'एतत्सन्निधौ क्षुन्न भवति' इति विरोध-
प्रतिपत्तिरुपजायते । अतो न ज्ञानादिभ्यस्तत्र क्षुदभावः ।

क्षुद् दुःखमनन्तसुखं विरोधि तस्येति चेत्,

अथ मन्येत — सुखदुःखयोर्विरोधः । न हि यत्र सुखं तत्र दुःखमेकत्र यौगपच्चेनास्ति ।
क्षुच्च दुःखस्वरूपा । न ह्यन्यथा तत्प्रतीकाराय यत्येत । निवृत्तये हि यत्नो दुःखस्य भवति,
सुखस्य प्राप्तये । भगवति चानन्तसुखं सर्वप्रदेशव्यापि अव्याहतमास्ते, तत् सन्निधीयमानं [43b]
स्वविरुद्धं दुःखं निवर्तयति यथाग्निः शीतम् । तन्निवृत्तौ च तद्व्याप्यायाः क्षुधो निवृत्तिः ।
व्यापकनिवृत्तौ हि व्याप्यमवश्यं निवर्तते यथा शीतस्पर्शनिवृत्तौ तुषारस्पर्शः, अन्यथा तयोर्व्या-
प्यव्यापकभावाभावादिति ।

कुतस्त्यं तत् ।

सर्वपातकनिवृत्त्यात्मकमात्मावस्थानं यद्यनन्तसुखं तन्न भुक्तिवादिनस्तत्र सिद्धं क्षुदभ्युपग-
मात् । तत् सकलकर्मविप्रमुक्तायां निर्वेदनायां सिद्धावस्थायामेव, नार्हदवस्थायाम्, तत्र वेद-
नीयोदयसम्भवात् । असातोदयश्च

'गोत्तमिह सत्त भंगा अट्ट य भंगा हवन्ति वेदणिण् । [दि. पञ्चसं० ५/१५]

इति पठ्यते ।

१. सुमतिकीर्तिविरचितायां दिगम्बरपंचसंग्रहान्तर्गतसप्ततिकाटीकायामियं व्याख्यया सहेत्यं विलोक्यते —

"गोदेसु सत्त भंगा अट्ट य भंगा हवन्ति वेदणिण् ।

पण नव नव पण संखा आउच्चउक्के वि कमसो दु ॥५॥१५॥

अथ गोत्र-वेदनीया-ऽऽयुषां त्रिकसंयोगभङ्गान् भङ्क्त्वा गुणस्थानेषु योजयति । नीचोच्चगोत्रद्वयस्य असदृशभङ्गाः सप्त
भवन्ति । सातासातवेदनीयद्वयस्यासदृशभङ्गा अष्टौ भवन्ति । नरकगती नारकायुपः असदृशभङ्गाः पंच भवन्ति, तिर्यग्गत्यां

द्वावप्रमत्तयोगिषु सप्तसु भङ्गौ हि वेदनीयस्य ।

[44a]सातासातोदयजौ वन्धोदयसत्त्वं योगस्य ॥

अथ ज्ञानमानन्दरूपम्

श्लोकमेकं विजानानः शास्त्रं ग्रन्थार्थतोऽपि वा ।

ह्लादते मानुषस्तीव्रं किं पुनः सर्वभाववित् ॥ []

मोहश्च दुःखरूपः । तथा च क्रोधादिना जनस्तीव्रं दग्ध इव दुःखमनुभवति, तद्विगमे च सुखायते, अतोऽस्य तत् सुखमिति ।

ज्ञानादिवन्न तज्जं विरोधि

न ज्ञानाद्येव सुखम्, ततोऽर्थपरिच्छेदलक्षणादाल्लादरूपस्य पृथगनुभवात् सुखदुःखहेतोश्च वेदनीयस्य कर्मणः पृथगनुशासनात् तन्मूलमभ्युपगम्यते यदि तत् सुखं क्षुधं विरुणद्धि ज्ञान-क्षमादिवृद्धौ तज्जन्मनः सुखस्यापि वृक्षविवृद्धौ छाया[या] इव विवृद्धेरस्मदादिषु क्षुधो हानिः ज्ञानादिविवृद्धिमनु भवेत् । न चैवम् । तस्मान्न ज्ञानादिवत् तज्जन्म सुखं क्षुधं विरुन्ध्यात् ।

न परं ततो दृष्टम् ॥ ५ ॥

[44b]अथान्यदेव किञ्चित् तत्र सुखं क्षुद्विरोधि भोजनजन्म वाभ्युपगम्यते, न तत् प्रमाणतो दृष्टं येनाभ्युपगम्येत । प्रमाणमूलो ह्यभ्युपगमः ।

आहारविषयकाङ्क्षारूपा क्षुद् भवति भगवति विमोहे ।

कथमन्यरूपताऽस्या न लक्ष्यते येन जायेत ॥ ६ ॥

स्वभावविरुद्धोपलब्धेः कारणानुपलब्धेर्वा भगवति केवलिनि क्षुदभावः । क्षुच्चेयमाहार-विषयकाङ्क्षास्वभावा, नास्याः स्वभावान्तरमुपलक्षयामो येन वीतमोहेऽपि जायेत । विषयकाङ्क्षा

तियेगायुषो भङ्गा नव विसदृशा भवन्ति, मनुष्यगत्यां मनुष्यायुषो भङ्गा नव विसदृशा भवन्ति, देवगतौ देवायुषो भङ्गाः पञ्च विसदृशाः स्युः । गोत्रे ७, वेद्ये ८, आयुषि ५, ९, ९, ५ ॥

. . . वेदनीये गोत्रवत् प्रथमा भङ्गाश्चत्वारो भवन्ति । गोत्रस्य पञ्चमं भङ्गं त्यक्त्वा चत्वार आद्या भङ्गा वेद्यस्य भवन्ति । सातासातैकतरमेव योग्यस्थाने वन्व उदयो वा स्यात् । सत्त्वं सयोगान्तं द्वे द्वे अयोगे ते उदयागते । तेन वेदनीयस्य गुणस्थानं प्रति भङ्गाः मिथ्यादृष्ट्यादिप्रमत्तपर्यन्तेषु ते चत्वारो भङ्गाः — सातवन्व-सातोदय-सातासातोभयसत्त्वमिति प्रथमो भङ्गः । सातवन्वा-सातोदयोभयसत्त्वमिति द्वितीयो भङ्गः । असातवन्वसातोदयोभयसत्त्वमिति तृतीयो भङ्गः । असातवन्वोदयोभयसत्त्वमिति चतुर्थो भङ्गः । इति चत्वारो भङ्गाः । मिथ्यात्व-सास्वादन-मिश्रा-ऽविरत-देशविरत-प्रमत्तगुणस्थानेषु पट्सु प्रत्येकं चत्वारो भङ्गा भवन्ति । खलु निश्चयेन अप्रमत्तादिसयोगान्तेषु सप्तसु द्वौ द्वौ भङ्गौ प्रत्येकं भवतः । असातावेदनीयस्य वन्वस्य षष्ठे प्रमत्ते व्युच्छेदत्वाद-प्रमत्तादि सयोगान्तं केवलसातस्यैव वन्वः । ततः सातस्य वन्वः सातस्योदयः उभयसत्त्वमिति प्रथमभङ्गः । सातवन्वः असातो-दयः सातासातसत्त्वमिति द्वितीयभङ्गः । एवं द्वौ द्वौ भङ्गौ अप्रमत्तादिसयोगान्तं प्रत्येकं भवतः । अयोगस्य द्विचरमसमये वन्व-रहितमादिमभङ्गद्वयं भवति, सातोदयः सातासातसत्त्वम् १ असातोदयः सातासातसत्त्वमिति २ द्वौ भङ्गौ अयोगस्योपान्त्यसमये भवतः । अयोगस्य चरमसमये असातोदयः सत्त्वमप्यसातम् १ उदये सातं सतायां सातं २ नानाजीवापेक्षया ज्ञेयमिति ।"—पृ० ३०३-३०८ ॥

१. जायते S ॥

भवति लोभात्मिका तृष्णा मोहः, स निर्मोहस्वभावेन विरुध्यते । निर्मोहश्च भगवान् केवली, 'मोहक्षयादावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम् [तत्त्वार्थ० १०/१] इति वचनात् । आप्तता वाऽन्यथा हीयेत । [45a] अतो न क्षुद्रान् केवली, क्षुद्विरोधिविमोहतारूपत्वात् । यत्र यद्विरोधि सन्निधीयते न तत्र तत् सन्निहितं भवति यथाग्निसन्निधाने शीतमिति प्रतीयते । तथा विषयकाङ्क्षात्मिका क्षुद् मोहरूपा मोहनीयाद् भवितुमर्हति । तच्च मोहनीयं कर्म कारणं तस्मिन् भगवति साकल्येन विनष्टम् । कारणाभावाच्च कार्याभाव यथाग्न्यभावाद्धूमाभाव इति क्षुदभावः ।

तक्षाद्यभावेऽपि प्रासादादयस्तिष्ठन्ति तक्षादीनां प्रासादाद्यात्मलाभे आत्मलाभकारणानां तत्स्थितावकारणत्वात् । न चैवं कर्मफलानां कर्माभावेऽप्यवस्थानं सिद्धेऽपि प्रसङ्गादिति चेत्,

न 'क्षुद्विमोहपाको यत् प्रतिसङ्ख्यानभावननिवर्त्या ।

न भवति, विमोहपाकः सर्वोऽपि हि तेन विनिवर्त्यः ॥ ७ ॥

[45b] यो यो मोहः स सर्वः प्रतिपक्षभावनया निवर्त्यते यथा क्षमादिभावनया क्रोधादिः ।

मोहनिग्रहाय हि प्रतिपक्षभावनोपदेशि सर्वमध्यात्मशास्त्रम् । यदि च क्षुदपि मोहात्मिका प्रतिपक्षभावनया कयाचित् क्रोधादिवदुपरमन्ती अनुभूयेत । तथा च तयैव क्षुद् विनिवर्तते निराबाधा च कायस्थितिरमोहाऽनवद्येति शास्त्रं क्षमादिवत् क्षुत्प्रतीकारे प्रतिपक्षभावनामेवोपदिशेत्, न क्लेशभूयिष्ठां ध्यानाध्ययनविघातकारिणीमनर्थिकां पिण्डैषणाम् । न चैवम् । तस्मान्न क्षुद्विमोहरूपा ।

न च धृतिभावनया क्षुन्निवृत्तिरस्ति । धृत्या हि कियन्तं कालमाहारो [46a] नोपादीयेत, न क्षुदभावः । तथा च धृत्याऽनुपात्ताहाराः क्षुदग्निप्लुष्टकायाः प्राणानुज्झन्ति । न च क्षुदभावेऽनश्नतां शरीरपातो युक्तः । चित्तव्याक्षेपाच्च कदाचित्तदनाभोगो नाभावात् । तथा च ततः प्रत्युत्थितः सद्यः क्षुधं वेदयते ।

शीतोष्णबाधतुल्या क्षुत् तत्

यत एवं तस्माद्यथा शीतोष्णबाधा न मोहरूपा न च मोहनीयपाकः, वेदनीयादेव तु प्राप्तादुपजायते । न हि तत्र रतेरस्तेर्वा निमित्तभावः, सामर्थ्यानुपलक्षणात् । क्षुदपि तादृशी बाधारूपा, न मोहरूपा, न मोहनीयकार्या, न हि तत्र मोहनीयस्य कश्चिद् व्यापारः शक्यः कल्पयितुं येन मोहनिवृत्तेर्निवर्तेत ।

ननु च क्षुत्पिपासादिता वयमाहारं तदाध्यानपराः काङ्क्षामः । [46b] यदि न मोहरूपा क्षुत् तत् कथम् ? इति चेत्, उच्यते —

१. "मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्" — तत्त्वार्थ० १०/१ ॥

२. अत्र विमोहशब्दस्य 'विशिष्टो मोहः' इत्यर्थः प्रतीयते ॥ ३. न मोहरूपा S. ॥

तत्प्रतिविधानकाङ्क्षा तु ।

मूढस्य भवति मोहात् तथा भृशं बाध्यमानस्य ॥ ८ ॥

न क्षुत् स्वयमग्निदाहादितुल्या मोहः । या तु तत्र क्षुत्प्रतिकारिण्यशनपानादौ शीतोष्ण-
बाधाप्रतिकारिणीव वस्तुनि काङ्क्षा सा मोहः, न क्षुत्, क्षुत्कार्यं तु । सापि यस्य मोहनीयं
कर्मास्ति तस्य क्षुधा भृशं बाध्यमानस्य ^१तद्धीप्रवृद्धमोहोदयस्य मोहादुपजायते, क्षुत् तत्र तदुद्वोधने
व्याप्रियते । भगवतस्तु क्षुधि समुपजातायामपि मोहनीयाभावाद् मोहरूपा काङ्क्षा नोपजायते,
काङ्क्षाकार्यविनिर्मुक्ता केवला क्षुदेव निर्धूम इव पावकः समवतिष्ठते यदि न नष्टकर्म^२ ...

[तैजसमृद्धकृतस्य द्रव्यस्याभ्यवहृतस्य पर्याप्त्या ।

^३उत्तरपरिणामे क्षुत् क्रमेण, भगवति च तत् सर्वम् ॥ ९ ॥

ज्ञानावरणीयादेर्ज्ञानावरणादि कर्मणः कार्यम् ।

क्षुत् ^४तद्विलक्षणाऽस्यां न तस्य सहकारिभावोऽपि ॥ १० ॥

^५क्षुद्वाधिते न जाने न चेक्ष इत्यस्ति ननु विपर्यासः ।

तद्वेद्यं सहकारि तु तस्य, न तद् वेद्यसहकारि ॥ ११ ॥

ज्ञानावरणादीनामशेषविगमात्^६ क्षुधि प्रजातायाम् ।

^७अपि न ज्ञानादीनां हानिः स्यादितरवत् तत्र ॥ १२ ॥

नष्टविपाकः(का?) क्षुदिति प्रतिपत्तौ भवति चागमविरोधः ।

शीतोष्णक्षुदुदन्यादयो हि ननु वेदनीय इति ॥ १३ ॥

१. तद्वा प्रवृद्धं S । 'तथा प्रवृद्धं' इति 'तद्वा[धया] प्रवृद्धं' इति वा पाठोऽपि कल्पयितुं शक्यते ॥

२. S प्रती इतः परं पञ्च पत्राणि न प्राप्तानि । अतः N. P. प्रती अवलम्ब्य [] एतच्चिह्नान्तर्गतः
मूलकारिकात्मक एव भागः पूरितोऽस्माभिः ॥

३. अनुत्तरं N.P. ॥

४. णा स्यान्न तस्य N ॥

५. क्षुद् वाधिते N । 'क्षुद्वाधिते' इत्यपि पाठोऽत्र स्यात् । तुलना —

"क्षुत्पीडितोऽहं न किञ्चिज्ज्ञानामि, न किञ्चित् पश्यामि, उत्थातुमपि न शक्नोमि" इति प्रतीतेः" — न्यायकुमु०
पृ० ८६१ ॥

६. विगमा P ॥

७. अपि तद् ज्ञानादीनां N. P. ।

"भगवति तु तदावरणादेरशेषस्यापगमात् सत्यामपिक्षुधि न ज्ञानादि क्षयः । न ह्यग्न्यभावे सत्यपीन्धने धूमो भवति ।
तत्कर्मचतुष्टयप्रभवत्वे च क्षुधः "एकादश जिने क्षुत्पिपासादयः परीपहा वेदनीयप्रभवाः" [] इत्यागमविरोधः ।"

— न्यायकुमु० पृ० ८५४ ॥

१उदयः फलं न तस्मिन्नुदीरणेत्यफलता न वेद्यस्य ।

नोदीरणा फलात्मा तथा भवेदायुरप्यफलम् ॥ १४ ॥

अनुदीर्णवेद्य इति चेद् न क्षुद्, वीर्यं किमत्र, न हि वीर्यम् ।

क्षुद्भावे, २क्षुद्भावे न स्थित्यै, क्षुधि तनोर्विलयः ॥ १५ ॥

अपवर्तते[5]कृतार्थं नायुर्ज्ञानादयो न हीयन्ते । ।

जगदुपकृतावनन्तं वीर्यं किं गततृषो भुक्तिः ॥ १६ ॥

[51a][न ज्ञानादिक्षयः, न च वीतमो]हस्य रसगृद्धिरस्ति । तन्नास्य भोजने किञ्चित् प्रयोजनमु-
पलभामहे । न च विना प्रयोजनेन प्रेक्षावतामस्ति प्रवृत्तिरिति न केवलिभुक्तिः ।

उच्यते —

ज्ञानाद्यलयेऽपि जिनेऽमोहेऽपि स्यात् क्षुद्गते भुक्तिः ।

यदप्युक्तं 'न ज्ञानादिक्षयो वीतमोहत्वाच्च न रसगृद्धिः' तथापि क्षुद्गते भवति
भुक्तिः, दीर्घकालविहरणात्, अन्यथा तदयोगात् । भवति च रागेण विनौषधपानादिवत्
प्रयोजनापेक्षया भुक्तिः, यथा समुद्धातध्यानयोगेन कर्मक्षपणे यत्नः । न च भोजने प्रयोजनं
नास्ति ।

वचनगमनादिवच्च प्रयोजनं स्वपरसिद्धिः स्यात् ॥ १७ ॥

वचनगमनस्थानासनोत्थानादि[51b]षु क्रियान्तरेषु भगवतः केवलिनो यत् प्रयोजनमभ्यु-
पगम्यते स्वसिद्धिः परसिद्धिर्वा तदेव भुक्तिक्रियायामपि प्रयोजनं स्यात् । तथाहि —

ध्यानस्य समुच्छिन्नक्रियस्य ३चरमक्षणे गते सिद्धिः ।

सा नेदानीमस्ति, स्वस्य परेषां च कर्तव्या ॥ १८ ॥

अयोगिकेवलिनि समुच्छिन्नक्रियाऽप्रतिपाति शुक्लध्यानं भवति, तस्य चरमक्षणे गते
सिद्धिर्भवति । सा नेदानीमुत्कर्षेण देशोनपूर्वकोटिं विहरति सयोगकेवलिनि, भगवतीत्यात्मनः
कर्तव्या परेषां च भव्यानाम् । अतस्तत्सिद्धिः प्रयोजनं स्यात् ।

ननूक्तम् — अनपवर्तायुः, तत एव तत्सिद्धिर्भवतीति ।

रत्नत्रयेण मु[52a]क्तिर्न विना तेनास्ति चरमदेहस्य ।

भुक्त्या तथा तनोः स्थितिरायुषि नन्वनपवर्त्येऽपि ॥ १९ ॥

१. उदयं P ॥

२. 'क्षुद्भावो न स्थित्यै' इत्यपि पाठोऽत्र साधुर्भवेत् ॥

३. चरमे N ॥

चरमदेह इति सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्यैर्भवन्ती मुक्तिर्न विना तैर्भवति । चरमदेहत्वं च ध्रुवं मुक्तिकारणानि तस्य सम्पद्यन्त इत्येव विज्ञायते । तथाऽनपवर्तयुष्क इति भुक्त्या भवन्ती कायस्थितिर्न विना तया भवति । अनपवर्तयुष्कत्वमिति च ध्रुवमस्यानपवर्तहेतवः सम्पद्यन्ते^१नापवर्तहेतव इति विज्ञायते ।

किञ्च,

असति क्षुद्वाधेऽङ्गेऽलये न शक्तिक्षयो न संक्लेशः ।

आयुश्चानपवर्तं वाधलयौ प्राग्वदधुनापि ॥ २० ॥

अनपवर्तयुष्कत्वात् केवली न भुङ्क्ते इति ब्रुवाणस्य चरमदेह[52b]स्य छद्मस्थकालेऽपि भुक्त्यभावप्रसङ्गः, तदाप्यनपवर्तयुष्कत्वस्याविशेषात् । अथ तदा भुक्त्यभावे शक्तिक्षयः स्यात् शक्तिक्षयनिबन्धनस्यान्तरायस्य विद्यमानत्वात्, संक्लेशश्च संक्लेशहेतोर्मोहनीयस्य भावात्, अतस्तन्निवृत्तये भुङ्क्ते इति । स शक्तिक्षयः संक्लेशश्च किं क्षुद्वाधायां तया च शरीरहानौ सत्यां भवति उत असत्यामेव ? असत्यां यदि स्याद् भुक्तावपि सत्यां प्राप्नोति । तदसत्यां क्षुद्वाधायां शरीरहानौ च न शक्तिक्षयो न संक्लेशः । अथ सत्याम्, यथा छद्मस्थावस्थायां सत्यप्यनपवर्तयुष्कत्वे क्षुद्वाधा तया च शरीरविलयः तथा केवल्यवस्थायामपि क्षु[53a]द्वधा तया च — मा भून्मोहाभावात् संक्लेशः — शरीरविलयः प्राप्नोतीति ।

देशोनपूर्वकोटीविहरणमेवं सतीह केवलिनः ।

सूत्रोक्तमुपापादि न, मुक्तिश्च न नियतकाला स्यात् ॥ २१ ॥

शरीरविलये च 'मासपृथक्त्वेनाष्टाभिश्च वर्षैरुना पूर्वकोटी उत्कर्षेण केवलिविहरणकालः शास्त्रे पठ्यते' तन्नोपपन्नम् । नियतकाला च मुक्तिस्तस्य केवलिनो देशोनपूर्वकोट्यादेः प्रविहरणकालस्यान्ते भवन्ती तत्कालाप्राप्तौ न स्यात्, ओदनपाकादिवत् ।

अतः

अपवर्त^३हेत्वभावेऽनपवर्तनिमित्तसम्पदायुष्के^४ ।

स्यादनपवर्त इति तत् केवलिभुक्तिं समर्थयते ॥ २२ ॥

अ[53b]नपवर्तमायुः अपवर्तहेतवो यदि न सन्निपतेयुः जीवनहेतवश्च यदि सम्पद्येरन्नेवं स्यात्, नान्यथा । भुक्तिश्च जीवनहेतुः, तदभावश्चापवर्तकारणम्, इत्यनपवर्तयुष्कत्वं केवलिनो दीर्घकालविहारस्य भुक्तिमेव प्रतिपादयति, न तदभावम् ।

१. नापवर्तन्ते हेतवः S । (नापवर्तने हेतवः ?) ॥ २. तत्कालं S. ॥

३. °भावो P. S. ॥

४. °दायुष्को P ॥

अस्मदादीनामाहारेण विना कायस्थितिर्न भवति, स पुनर्भगवान् केवली वीर्यान्तराया-
पायविजृम्भितानन्तवीर्यलब्धिः, ततो विनाप्याहारेणास्य कायस्थितिर्भवतीति चेत्, न,

आयुरिवाभ्यवहारो जीवनहेतुर्विनाभ्यवहृतेश्चेत् ।

तिष्ठत्यनन्तवीर्यो विनायुषा[55]कालमपि तिष्ठेत् ॥ २३ ॥

आयुष्कर्मवदाहारोऽपि कायस्थितिकार[54a]णम् । तत्र यद्यनन्तवीर्यत्वाद् विनाहारेण काय-
स्थितिः स्यात् तर्हि विनायुष्केणापि कर्मणा स्यात्, ततश्च न कदाचिच्छरीरवियोग इति
मुक्त्यभावप्रसङ्गः । आयुरपेक्षायामेवमाहारापेक्षाप्यस्तु । न ह्यनन्तं वीर्यं कायस्थितावाहारकारणे
निरपेक्षमन्यत्र सापेक्षमित्यत्र प्रमाणमुपलभामहे ।

किञ्च,

न ज्ञानवद्दुपयोगो वीर्ये, कर्मक्षयेण लब्धिस्तु ।

तत्रायुरिवाहारोऽपेक्ष्येत न तत्र बाधास्ति ॥ २४ ॥

अन्तरायक्षयाद् यथावरणक्षयाज्ज्ञानदर्शनोपयोगावेव भवतस्तथा न वीर्योपयोगः, लब्धिस्तु
केवला भवति, उपयोगस्तु स्वभावे निमित्तान्तरमपेक्षते, अन्यथा सिद्धानामपि[54b] १स्यात्,
तथा च तत्र सर्वज्ञानोपयोगवत् सर्वव्यापारप्रसङ्गः । तथा च पठन्ति —

विरियन्तरायदेसक्वएण सव्वक्वएण वा लद्धी ।

अभिसंघिज्जमियरं वा तत्तो विरियं सलेसस्त ॥

सिद्धाण विरियलद्धी लद्धिसविरिया य सव्वसंसारी ।

सेलेसीकरणेण अविरिय सविरिया य जोगजुया ॥ [] इति ।

तत्र निमित्तान्तरापेक्षायां शरीरधारणे आयुर्वदभ्यवहारस्यापि दृष्टसामर्थ्यस्यापेक्षास्तु, न
तत्र किञ्चिद् बाधकं पश्यामः ।

अथैवं मन्येत — तच्छब्दस्थकाले भुक्तेनाहारेण सर्वज्ञकालेऽपि कायस्थितिः स्यात्, त(य)थे-
दानीं पूर्वगृहीतेनाहारेण मासं चत्वारिंशत् वा दिवसाना[55a]द्वितीये च वर्षं मध्यमतीर्थेषु च
षण्मासानिति ।

मासं वर्षं वापि च तानि शरीराणि तेन भुक्तेन ।

तिष्ठन्ति न २चाऽऽकालं, न चान्यथा पूर्वमपि भुक्तिः ॥ २५ ॥

किं तान्येव शरीराणि विनाहारेण सर्वज्ञकाले स्थितौ मूलमुतान्यत् किञ्चित् तत् ? यदि
अन्यत्, तन्न ज्ञानादि कारणम् उक्तवत् । यदि तान्येव शरीराणि, केवलिकालात् पूर्वमपि तथा

१. अस्मिन्ताल पत्रे मध्ये रिक्तभागे केनचिदधस्तादेवं लिखितमस्ति — “श्रीज्ञानवर्धनगणयः मासचतुष्टयान्तराचार्या भवि-
ष्यन्ति निश्चितं श्री २४ त् प्रसादात् ।” एतत्पुस्तकस्वाम्यादिना केनचिदेतल्लिखितमिति संभाव्यते ॥

२. वाकाले S ॥

स्थितिः स्यात्, ततश्छद्मस्थानामपि पूर्वकोटिभुक्त्यभावः स्यात् । न च 'एवमस्तु' इत्यभ्युपगन्तुं शक्यं निष्प्रमाणकत्वात् । तस्माच्छद्मस्थकाले यथा तानि शरीराणि तेन तेनाहारेण मासं वर्षं वा तिष्ठन्ति - न सर्वकालं - तावता तदाहारपरिणा[55b]मस्यानिष्ठितेः, एवमुत्तरकालमपि विनाहारेण, न सर्वकालम्, निबन्धनाभावात् । न ^१चाहाराभावे शक्या शरीरस्थितिः कल्पयितुम् ।

तैलक्षये न दीपो न जलागममन्तरेण जलधारा ।

तिष्ठति तनोस्तथा स्थितिरपि न विनाहारयोगेन ॥ २६ ॥

दीपज्वालादिकल्पं ^२शरीरिणां शरीरम् । तत्र यथा तैलं दीपज्वालारूपेण परिणमत इति तैलक्षये न दीपज्वालाऽवतिष्ठते, जलं जलधारारूपेणावतिष्ठत इति न जलागममन्तरेण जलधारा स्थितिमास्तिधनुते, तथा शरीरमपि भुक्ताहारात्मनावतिष्ठत इति भुक्त्यभावे न स्थितिं प्रतिपद्यते । तथा च पठन्ति —

जेण करणेण भुत्तमाहारं खलरसं काउं समत्यो हो[56a]इ तं करणमाहारपज्जत्त(त्ती) ति वुच्चइ [] इत्यादि ।

कायस्तथाविधोऽसौ जिनस्य यदभोजनस्थितिरितीदम् ।

वाङ्मात्रं नात्रार्थे प्रमाणमाप्तागमोऽन्यद्वा ॥ २७ ॥

अस्मदादिशरीरमाहारमन्तरेण न तिष्ठति, केवलशरीरं पुनस्तथाविधं यदाहारमन्तरेणापि तिष्ठतीति चेत्, वाङ्मात्रमेतत्, नात्राप्यवचनं प्रत्यक्षमनुमानं वा प्रमाणमुपलभामहे । ननु च केवलशरीरमस्मदादिशरीरविलक्षणमस्वेदममलमण्डोत्तरशतलक्षणालङ्कृतं, नवशतव्यञ्जनं समचतुरस्रसंस्थानं वज्रर्पभनाराचसंहननममराणामपि विस्मयनीयशोभं स्निग्धमधुरगोक्षीरपाण्डुररुधिरं सुरभितरुनिःश्वासमरुजं विजयि सुघोषमप्रमितवीर्यं स्मर्यते ।

अस्वे[56b]दादि प्रागपि सर्वाभिमुखादि तीर्थकरपुण्यात् ।

स्थितनखतादि सुरेभ्यो नाक्षुद् देहान्यता वास्ति ॥ २८ ॥

इदमस्वेदादिगुणं शरीरं केवलज्ञानोत्पत्तेः प्रागप्याजन्मनस्तथाविधमेव तीर्थकरपरमदेवानाम्, तेनाभुक्तौ प्रागप्यभुक्तिप्रसङ्गः । अतीर्थकरकेवलानां च न तथाविधं शरीरमिति तेषां भुक्तिप्रसङ्गः । सर्वजनाभिमुख्यं पश्यद्वैरविमोचनं समन्ततो योजनव्यापि सर्वजनसाधारणं वचनमिति तीर्थकरनामकर्मोदयाद् भवति । न तस्य क्षुत्प्रतिबन्धि वचनमस्ति । इतरकेवलिषु च का गतिः स्यात् । स्थितनखश्मश्रुकेशं प्रभामण्डलाद्यलङ्कृतमिति देवविक्रियाजन्माऽपरश्च समवसरणादिर्वहिविभवो न वुभुक्षानिवृत्तये भवति । [57a]न च तावता शरीरान्तरमस्ति, तद्भवमरणाभावात्, जन्मान्तरवदत्रापि च पुनर्भवान्तरप्रसङ्गात् ।

१. चाहाराभावे S₁ ॥

२. शरीरिणां S₂ ॥

अथैवं मन्येत —

भुक्तिर्दोषो यदुप^१ोष्यते न दोषश्च भवति निर्दोषे ।

निर्दोषः केवली, भुक्तिश्च दोषः, यदुपवासादि प्रत्याख्यानं क्रियते । दोषश्च न निर्दोषे युक्तः कल्पयितुमिति ।

नैतद् युक्तम्,

इति निगदतो निषद्याद्यर्हति न स्थानयोगादेः ॥ २९ ॥

एवं ब्रुवाणस्य निषद्या गमनमिति चार्हति न स्यात्, स्थानयोगादिना निषद्यादेः प्रत्याख्यानात् । वचनमपि न स्यात्, मौनव्रतिकोपलम्भात् । शरीरस्याप्यन्ते परित्यागात् तदभावोऽपि प्रसज्येत ।

यथा वेदनी[57b]योदयजन्मानो रोगादयः परीषहाः क्वचिन्न भवन्ति तथा क्षुदपि क्वचित् सत्यपि वेदनीयोदये न स्यादिति चेत्, न,

रोगादिवत् क्षुधो न व्यभिचारो वेदनीयजन्मायाः ।

प्राणिनि

वेदनीयजन्मानो रोगादिवत् क्षुधो वेदनीयोदये सति नाभावः शक्यः कल्पयितुम्, रोगादिवत् क्षुधः क्वचिदपि प्राणिनि व्यभिचाराभावात् । देवेषु भोगभूमिजेषु तीर्थकरादिषु वा जन्मतो रोगाभावः श्रूयते, अद्यापीह केचिदरोगाः दृश्यन्ते, न क्षुधः क्वचित् प्राणिनि आसंसारं व्यभिचारोऽस्ति ।

अन्यत्र व्यभिचाराभावेऽपि अत्र व्यभिचारः स्यादिति चेत्, न, प्रमाणाभावात् ।

भावे किं [58a] प्रमाणम् ? न अन्यत्र व्यभिचाराभाव एव प्रमाणम्, अन्यत्र व्यभिचाराभावेऽपि व्यभिचारदर्शनात् 'पक्वान्येतानि फलानि, एतच्छाखाप्रभवत्वात्, उपयुक्तफलवत् । पक्वा एते तण्डुलाः, एतत्स्थाल्यन्तर्गतत्वात्, उद्धृततण्डुलवत् । लोहलेख्यं व्रजम्, पार्थिवत्वात्, घटवत् । स श्यामः, तत्पुत्रत्वात्, इतरतत्पुत्रवत् ।' इत्यादौ तथा मिथ्यादृष्ट्यादिषु गुणस्थानेषु अव्यभिचाराणां मिथ्यादर्शनादीनामुत्तरगुणस्थानेष्वभावः । तदन्यत्राव्यभिचारेऽपि तत्र तद्भावेमिच्छता तत्र तद्भावे प्रमाणं वक्तव्यम् । नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्तीति न वेदनीयोदयः प्रमाणं भवति ।

उच्यते — अविकलं [58b] कारणं कार्यं गमयति, तस्य तद्भावेनिष्ठत्वात् । दर्शितं छद्मस्थवत् तत्र क्षुधः कारणावैकल्यम् ।

किञ्च,

एकादश जिन इति जिनसामान्यविषयं च ॥ ३० ॥

एकादश जिने [तत्त्वार्थ० ९/११] इति जिनसामान्यविषयमेतत्, न प्रविभागोचरम्, ^१अत्रेयत् क्षुत्पिपासाद्यस्ति, न सर्वभावः, क्वचित् कस्यचिद् भावेन सामान्ये सर्वभावो भवतीति न विरोधः ।

ननु च

सीजसिण छुहा तण्हा तणफासनिसिज्जजल्लवहचरिया ।

दंसमसगं च रोगा एक्कारस वेयणीयं ही[]ति ।

शीतादयः परीसहा वेदनीयजन्मानः पठ्यन्ते । वेदनीयं च कर्म केवलिन्यस्तीति कारण-
सद्भावात् ते तत्र सन्तीत्युपचारेणोच्यते । 'एकादश जिने न [59a] सन्ति' इति च नञ् केचित्
तत्राध्याहरन्ति

तद्धेतुकर्मभावात् परीषहोक्तिर्न जिन ^२उपस्कार्या ।

नञ् नाऽभावासिद्धेः

प्रमाणेन चेद् यथाश्रुतमर्थः शास्त्रस्य बाध्यते तदोपचारकल्पनाऽध्याहारो वा भवति,
अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् । अत्र च तेषामभावः प्रमाणेन न प्रतिपन्न इति यथाश्रुतत्यागेनोपचार-
कल्पनाऽध्याहारो वा [न] युज्यते ।

इत्यादेर्न[:] क्षुदादिगतिः ॥ ३१ ॥

एवमादेरागमादस्माकं केवलिनो क्षुत्पिपासाप्यस्तीति ।

सर्वज्ञस्य भुक्तिर्न भवति, अन्तरायोपपत्तेः, न हि सकलं पश्यन् मांसादि न पश्यति ।

परमावधियुक्तस्य छद्मस्थस्येव नान्तरायोऽपि ।

सर्वार्थदर्शने स्यात्

कप्पजुगाऽसंखा बहू . . . (?) [59b] सोही नरस्तऽणुविइयेति

छद्मस्था अपि महर्षयोऽवधिजानिनः सकलं त्रैलोक्यं पश्यन्ति अथ च भुञ्जते । यथा न
तेषामन्तरायस्तद्वत् केवलिनोऽपि स्यात् । इन्द्रियगोचर एव ह्यन्तरायः ।

न चान्यथा पूर्वमपि भुक्तिः, ॥ ३२ ॥

यद्येवं नेष्यते तीर्थकरपरमदेवस्य छद्मस्थकालेऽपि सति श्रुतावधिमनःपर्ययधरस्य सकलं
जगत् पश्यतः परमर्षेर्भुक्तिर्न स्यात् । न चावधिज्ञानोपयोगमवधिज्ञानी न करोतीति शक्यं

१. S प्रती अत्रे इत्यक्षरद्वयं घृष्टप्रायत्वादस्पष्टं कष्टेन सम्भावितमस्माभिः । किञ्चित् सन्दिग्धं तत् ॥

२. अत्र S प्रती घृष्टान्यक्षराणि तथापि कथञ्चित् 'उपस्कार्यो' इति पठितुं शक्यते । N. P. प्रत्योरपि उपस्कार्यः
इति पाठः ॥

३. S प्रती इतः परं द्वित्राण्यक्षराण्यतीव घृष्टत्वात् सम्यक् पठितुं न शक्यन्ते । (णाउं ?) इत्यादयः पाठाः यथामोक्षं
सम्भावनीया अत्र सुवीभिः ॥

४. अणोद्वितीये परमे इत्यर्थः कदाचित् स्यात् ॥

वक्तुम्, अनिन्द्रियगोचरस्याप्यन्तरायत्वे इन्द्रियगोचरवदुपयोगेन ^१भवितव्यम्, अन्यथेन्द्रियविषय-
त्वमपि मा भूत् ।

यदि भुङ्क्ते केवली तस्य मतिज्ञानप्रसङ्गः विषयिविष[60a]यसम्बन्धात् । न च केवलिनो
मतिज्ञानमस्ति ।

इन्द्रियविषयप्राप्तौ यदभिनिबोधप्रसञ्जनं भुक्तौ ।

तच्छब्द-रूप-गन्ध-स्पर्शप्राप्त्याप्रतिक्षिप्तम् ॥ ३३ ॥

नेन्द्रियविषयप्राप्तिसम्बन्धमात्रेण मतिज्ञानं भवति । कथं तर्हि ? इन्द्रियविषयसम्बन्धेन
मतिज्ञानावरणीयस्य कर्मणः क्षयोपशमे सति प्रादुर्भावात् । तथा च पठन्ति — तदिन्द्रियानिन्द्रिय-
निमित्तम् [तत्त्वार्थ १/१४] इति । न च केवलिनः प्रक्षीणाशेषावरणस्य तथाविधं ज्ञानमिति । यथा
श्रोत्रादीनामिन्द्रियाणां दिव्यतूर्यादिरवेण गणधरदेवादिरूपेण सुगन्धिकुसुमधूपादिवासादिगन्धेन
मरुत्सिंहासनादिस्पर्शेन योगेऽपि न मतिज्ञानं भवति तथा जिह्वारसप्राप्तावपि ।

भुक्तौ कथं मलचिन्तेति चेत्

छद्मस्थे तीर्थकरे ^२विष्वणनानन्तरं च के[60b]वलनि ।

चिन्ता मलप्रवृत्तौ या सैवात्रापि भुक्तवति ॥ ३४ ॥

नित्यं ^३निःस्वेदत्वं(त्व)निर्मलते तीर्थकरपरमदेवस्य []

इति छद्मस्थावस्थायामपि मलाभावं पठन्ति ।

नित्यं कालोऽकालो वा सायमाणस्त भिक्षुणो []

इति भोजनानन्तरं च केवलज्ञानोदयमभ्युपगच्छति केवलिनश्च भुक्तौ मलप्रसङ्गं चोदयतीति
अहो महामोहः !

एवं न केवलनि भुक्तेर्बाधकमस्ति प्रमाणम् ।

[विग्रहगतिमापन्नाद्यागमवचनं च सर्वमेतस्मिन् ।

भुक्तिं ब्रवीति तस्माद् द्रष्टव्या केवलनि भुक्तिः ॥ ३५ ॥]^४

^५विग्रहगय सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारया जीवा । सुहुर्भोगिदियपहुइ जाव सजोगिकेवलित्ति सव्वे आहारया
जीवा []

इति चागमः केवलनि विस्पष्टं भुक्तिमाचष्टे । तस्मात् केवलिभुक्तिरभ्युपगन्तव्या । नात्र
व्यामोहः कर्तव्यः ।

१. भवतिभयं S ॥ २. विष्वणनं भोजनमित्यर्थः ॥ ३. 'निःस्वेदत्वं निर्मलता' इत्यपि पाठोऽत्र सम्भवेत् ॥

४. N. P. प्रती अवलम्ब्य पूरित्यं कारिकास्माभिः ॥

५. "विग्रहगइमावन्ना केवलणि समुहना अजोगी य । सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारया जीवा ॥" इति जीवसमासे
[गा० ८२] दिगम्बरीये पञ्चसंग्रहे [१ । १७७] च ॥

ननु च 'आहारकाः' इति वचनादाहारसामान्यं सिध्यति, न भुक्तिर्नामाहा[61a]र-
विशेषः, द्विविधो ह्याहारः - आभोगाहारोऽनाभोगाहारश्चेति । सामान्योक्तौ विशेषस्य बाधकाभावे
कः प्रसङ्गं निवारयेत् ? नहि सर्वविशेषाभावे सामान्यं सम्भवति । कस्यचिद् विशेषस्य भावे
तद्वदितरस्यापि भावो विशेषाभावात् ।

[नाऽ]नाभोगाहारो निरन्तरः, सो[ऽ]विशेषितो नञ्चत् ।

न चासावनाभोगाहार एवोक्तो विशेषानभिधानात् । आहारका इति हि सामान्येनो-
च्यते, न तत्र 'अनाभोगाहारकाः' इति विशेषोऽभिधीयते, तत्र यथा 'अनाहाराः' इति प्रति-
षेधे सामान्येन आभोगाहारस्यानाभोगाहारस्य च प्रतिषेधः, अन्यथा अन्यतरभावप्रसङ्गा[61b]त्,
तथा विधिरपि विशेषाभावात् । न चाभोगाहारो नास्त्येव, प्रत्यक्षेणोपलम्भात् । न चाहारशब्द-
वाच्यताऽस्य नास्ति, लोके प्रतीतत्वात् । न चागमे नास्ति,

आभोगो अनाभोगतो य निव्वत्तिओ दुहाहारो ।
अणुसमयमणाभोगो नेओ पज्जत्ति आहारो ॥
पक्खेवो लेवो वि य तसतिरियनराणमेवमाहारो ।
लेवाहारो चेव य नेरइएणेंदियसुराणं ॥
लेवाहारो दुविहो ओजो मणभक्खणत्ति देवाणं ।
लेवो खलु ओजमओ सेसाणं देववज्जाणं ॥ [] ति ।
मणसाहारा देवा वोंदाहारा अ नरयनरतिरिया ।
एणेंदियाइजीवा काएण रसं अवहरंति ॥ []

इति प्रपञ्चेन वर्णना^१

[युक्त्याऽभेदे नाङ्गस्थिति-पुष्टि-क्षुच्छमास्तेन ॥ ३६ ॥

तस्य विशिष्टस्य स्थितिरभविष्यत् तेन सा विशिष्टेन ।

यद्यभविष्यदिहैषां शाली-तरभोजनेनेव ॥ ३७ ॥

इति केवली[य]भुक्तिप्रकरणम्]

१. इतः परं S प्रती अवशिष्टानि पत्राणि नोपलभ्यन्ते । अतोऽस्य ग्रन्थस्यावशिष्टा सार्धा कारिका समाप्त्युल्लेखसहिता
N. P. प्रती अवलम्ब्यात्र [] एतादृशे कोष्ठके उपन्यस्यते ॥

प्रथमं परिशिष्टम् ।

॥ शाकटायनाचार्यविरचितं स्त्रीनिर्वाणप्रकरणम् ॥

प्रणिपत्य भुक्ति-भुक्तिप्रदसमलं धर्ममर्हतो दिशतः ।
वक्ष्ये स्त्रीनिर्वाणं केवलिभुक्तिं च सङ्क्षेपात् ॥ १ ॥
अस्ति स्त्रीनिर्वाणं पुंवद् यदविकलहेतुकं, स्त्रीषु ।
न विरुध्यते हि रत्नत्रयसम्पद् निर्वृतेर्हेतुः ॥ २ ॥
रत्नत्रयं विरुद्धं स्त्रीत्वेन यथाऽमरादिभावेन ।
इति वाङ्मात्रं, नात्र प्रमाणमाप्तागमोऽन्यद् वा ॥ ३ ॥
जानीते जिनवचनं, श्रद्धते, चरति चार्थिका[ऽ]शबलम् ।
नाऽस्याऽस्त्यसंभवोऽस्यां, नादृष्टविरोधगतिरस्ति ॥ ४ ॥
सप्तमपृथिवीगमनाद्यभावमव्याप्तमेव मन्यन्ते ।
निर्वाणाभावेनाऽपश्चिमतनवो न तां यान्ति ॥ ५ ॥
विषमगतयोऽप्यधस्ताद् उपरिष्ठात् तुल्यमासहस्रारम् ।
गच्छन्ति च तिर्यञ्चस्तदधोगत्यूनताऽहेतुः ॥ ६ ॥
वादविकुर्वाणत्वादिलब्धिविरहे श्रुते कनीयसि च ।
जिनकल्प-मनःपर्यवविरहेऽपि न सिद्धिविरहोऽस्ति ॥ ७ ॥
वादादिलब्धभाववदभविष्यद् यदि च सिद्ध्यभावोऽपि ।
साऽऽसामवारयिष्यत यथैव जम्बूयुगादारात् ॥ ८ ॥

१. यद्यपि अस्मिन्नेव ग्रन्थे पृ० १-७ इत्यत्र स्त्रीनिर्वाणप्रकरणमिदं मुद्रितम् तथापि A प्रतिसंगत्यर्थं यथाकथञ्चित् कारिकाणां संख्याङ्का अस्माभिस्तत्रोपन्यस्ताः, दृश्यतां पृ० १ टि० २। तदनन्तरं वैक्रमे पञ्चदशे शतके केनचिज्जैनविदुषा संकलितायां बृहट्टिपनिकायां विद्यमानो निम्नलिखित उल्लेखोऽस्माभिर्दृष्टः—

“केवलिभुक्तिस्त्रीभुक्तिप्रकरणं शब्दानुशासनकृतं शाकटायनाचार्यकृतम्। तत्संग्रहं श्लोकाश्च ९४।”

अयं च “९४” इत्युल्लेखः सम्यक् संगच्छते; यतः स्त्रीनिर्वाणप्रकरणे सवृत्तिकानामार्याणां संग्रहार्थाणां च सम्भूय ५७ संख्या वर्तते, केवलिभुक्ती च ३७ आर्याः, अत उभयमीलनेन ९४ संख्या सम्यग् जायतेति। अतस्तदनुसारेण कारिकाणां संख्या-ङ्कान् दर्शयितुं पुनरपि स्त्रीनिर्वाणप्रकरणमत्र मुद्रयत इति ध्येयम्। पाठान्तरादिकं तु पृ० १-७ इत्यत्रैव द्रष्टव्यम्। इतः परं परिशिष्टेषु स्त्रीनिर्वाणप्रकरणस्य कारिकाङ्का एतत्प्रथमपरिशिष्टानुसारेणैव प्रदर्शयिष्यन्त इत्यपि ध्येयम् ॥

'स्त्री'ति च धर्मविरोधे प्रव्रज्यादोषविशतौ 'स्त्री'ति ।
 बालादिवद् वदेयुर्न 'गर्भिणी बालवत्से'ति ॥ ९ ॥
 यदि वस्त्रादव्युत्पत्तिः, त्यज्येत तद् अथ न कल्पते हातुम् ।
 मुक्त्यङ्गं प्रतिलेखनवद्, अन्यथा देशको दृश्येत् ॥ १० ॥
 त्यागे सर्वत्यागो ग्रहणेऽल्पो दोष इत्युपादेशि ।
 वस्त्रं गृहणाऽऽर्याणां परिग्रहोऽपीति भुक्त्यादौ ॥ ११ ॥
 "यत् संयमोपकाराय वर्तते प्रोक्तमेतदुपकरणम् ।
 धर्मस्य हि तत् साधनमतोऽन्यदधिकरणमाहाहर्हन् ॥ १२ ॥
 अस्तैन्यबाहिरव्युत्सर्गद्विकेकषणादिसमितीनाम् ।
 उपदेशनमुपदेशो ह्युपधेरपरिग्रहत्वस्य " ॥ १३ ॥
 निर्ग्रन्था(न्थी)व्यपदेशः शास्त्रे सर्वत्र नैव युज्येत ।
 उपधेर्ग्रन्थत्वेऽस्याः पुमानपि तथा न निर्ग्रन्थः ॥ १४ ॥
 'अपरिग्रह एव भवेद् वस्त्राभरणाद्यलङ्कृतोऽपि पुमान् ।
 ममकारविरहितः, सति ममकारे सङ्गवान् नग्नः ॥ १५ ॥
 आचार्याद्यासक्तं स्वयमादित नो मुमुक्षुका लोभात् ।
 उपसर्गाद्यासक्तमिदाम्बरमपरिग्रहस्तस्याः ॥ १६ ॥
 काये ममकारेऽपि च सपरिग्रह एव नैवमुक्तः स्यात् ।
 तत्र यथा संलग्ने नो ममकारस्तथा वस्त्रे ॥ १७ ॥
 ग्रामं गेहं च विशन् कर्म च नो कर्म चाददानोऽपि ।
 अपरिग्रहोऽममत्वोऽपरिग्रहो नान्यथा कश्चित् ॥ १८ ॥'

— इति सङ्ग्रहार्थाः ।

संसक्तौ सत्यामपि चोदितयत्नेन परिहरन्त्यार्या ।
 हिंसावती पुमानिव न जन्तुमालाकुले लोके ॥ १९ ॥
 गृहिणो ममत्वयोगात् संयमसाधनगृहीत्यभावाच्च ।
 अयतं चरतश्चरणं न विद्यते तेन नो मोक्षः ॥ २० ॥
 त्रिस्थानोक्ता दोषास्त्रयोऽपदेशा यतेः सचेलत्वे ।
 अपरिग्रहसहिष्णुत्वं ह्रीश्च जुगुप्सा च देहस्य ॥ २१ ॥
 वस्त्रं विना न चरणं स्त्रीणामित्यर्हतौच्यत, विनापि ।
 पुंसामिति न्यवार्यत, तत्र स्थविरादिवन्मुक्तिः ॥ २२ ॥

अशोभगन्दरादिषु गृहीतचीरो यतिर्न मुच्येत ।
 उपसर्गो वा चीरेऽङ्गादिः संन्यस्यते चान्ते ॥ २३ ॥
 मुक्त्यङ्गमचेलत्वं नोच्येत तदन्यथा नरस्यापि ।
 आचेलकयायोग्याऽयोग्या सिद्धेरदीक्ष्य इव ॥ २४ ॥
 इति जिनकल्पादीनां मुक्त्यङ्गानामयोग्य इति सिद्धेः ।
 स्यादष्टवर्षजातादिरयोग्योऽदीक्षणीय इव ॥ २५ ॥
 संवरनिर्जररूपो बहुप्रकारस्तपोविधिः शास्त्रे ।
 योगचिकित्साविधिरिव कस्यापि कथञ्चिद्रूपकारी ॥ २६ ॥
 वस्त्राद् न मुक्तिविरहो भवतीत्युक्तं, समग्रमन्यच्च ।
 रत्नत्रयान्न चान्यद् मुक्त्यङ्गं शिष्यते सिद्धिः ॥ २७ ॥
 प्रव्राजना निषिद्धा क्वचित्तु रत्नत्रयस्य योगेऽपि ।
 धर्मस्य हानि-वृद्धी निरूपयद्भिर्विवृद्धयर्थम् ॥ २८ ॥
 अप्रतिबन्धत्वाच्चेत् संयतवर्गेण नार्थिकासिद्धिः ।
 बन्धन्तां ता यदि तेनोनत्वं कल्प्यते तासाम् ॥ २९ ॥
 सन्त्यूनाः पुरुषेभ्यस्ताः स्मारणवारणादिकारिभ्यः ।
 तीर्थकराकारिभ्यो न तावताऽसिद्धिरङ्गगतेः ॥ ३० ॥
 अर्हन् न वन्दते न च जिनकल्पादिरिति गणधरादीनाम् ।
 प्राप्ताऽन्यथाऽविमुक्तिः, स्थानं स्त्रीपुंसयोस्तुल्यम् ॥ ३१ ॥
 'ये यान्न मुक्तिभाजो वन्दन्ते ते तथैव मुच्यन्ते ।
 इत्यप्यवन्दनं स्यान्नामोक्षोऽवन्दनात् तेन ॥ ३२ ॥'

— इति सङ्ग्रहाय ।

अपकृष्यते श्रिया स्त्री पुंसः सर्वत्र किं न तन्मुक्तौ ।
 इत्यमुनाऽक्षेप्य स्त्रीपुंसाः सिद्धाः, समसरुक्त्वम् ॥ ३३ ॥
 मायादिः पुरुषाणामपि देशादिप्रसिद्धचभावश्च ।
 षण्णां संस्थानानां तुल्यो वर्णत्रयस्यापि ॥ ३४ ॥
 स्त्री नाम मन्दसत्त्वा मुक्त्यङ्गसमग्रता न तेनात्र ।
 तत् कथमनल्पधृतयः सन्ति हि शीलाम्बुनिधिवेलाः ॥ ३५ ॥
 ब्राह्मी सुन्दर्यार्या राजिमती चन्दना गणधरान्या[ः] ।
 अपि देवासुरमहिता विख्याताः शीलसत्त्वाभ्याम् ॥ ३६ ॥

गार्हस्थ्येऽपि सुसत्त्वा विख्याताः शीलवतितमा जगति ।
 सीतादयः कथं तास्तपसि विसत्त्वा विशीलाश्च ॥ ३७ ॥
 सन्त्यज्य राज्यलक्ष्मीं पति-पुत्र-भ्रातृ-बन्धुसम्बन्धम् ।
 पारिव्राज्यवहायाः किमसत्त्वं सत्यभामादेः ॥ ३८ ॥
 महता पापेन स्त्री मिथ्यात्वसहायकेन, न सुदृष्टिः ।
 स्त्रीत्वं चिनोति, तन्न तदङ्गे क्षपणेति निर्मानम् ॥ ३९ ॥
 अन्तःकोटीकोटीस्थितिकानि भवन्ति सर्वकर्माणि ।
 सम्यक्त्वलाभ एवाशेषाघक्षयकरो मार्गः ॥ ४० ॥
 अष्टशतमेकसमये पुरुषाणा'मादिरागमः सिद्धौ ।
 स्त्रीणां, न मुख्ययोगे गौणोऽर्थो मुख्यहानिर्वा ॥ ४१ ॥
 शब्दनिवेशनमर्थः प्रत्यासत्त्या क्वचित् कयाचिदसः ।
 तदयोगे, योगे सति शब्दस्यान्यः कथं कल्प्यः ॥ ४२ ॥
 अव्यभिचारी मुख्योऽनिकलोऽसाधारणोऽन्तरङ्गश्च ।
 विपरीतो गौणोऽर्थः, सति मुख्ये धीः कथं गौणे ॥ ४३ ॥
 स्तनजघनादिव्यङ्ग्ये स्त्रीशब्दोऽर्थे, न तं विहायैषः ।
 दृष्टः क्वचिद्, अन्यत्र त्वग्निर्माणवकवद् गौणः ॥ ४४ ॥
 'आ षष्ठ्याः स्त्रीत्यादौ स्तनादिभिः स्त्री, स्त्रिया इति च वेदः
 स्त्रीवेदः, स्त्र्यनुबन्धात् पत्यानां शतपृथक्त्वोक्तिः ॥ ४६ ॥
 न च पुंदेहे स्त्रीवेदोदयभावे प्रमाणमङ्गं च ।
 भावः सिद्धौ, पुंवत् पुमान् स्त्र्यपि, न सिध्यतो वेदः ॥ ४७ ॥
 क्षपकश्रेण्यारोहे वेदेनोच्येत भूतपूर्वेण ।
 'स्त्री'ति नितराममुख्ये मुख्येऽर्थे युज्यते नतराम् ॥ ४८ ॥
 मनुषीषु मनुष्ये च चतुर्दशगुणोक्तिरार्यिकासिद्धौ ।
 भावस्तवोपरिक्षय्यनवस्थोऽनियत उपचारः ॥ ४९ ॥
 अनडुह्याऽनड्वाहीं दृष्ट्वाऽनड्वाहमनडुहाऽऽरूढम् ।
 स्त्रीपुंसेतरवेदो वेद्यो नाऽनियमतो वृत्तेः ॥ ५० ॥

१. अस्याः कारिकाया 'आ षष्ठ्याः स्त्रीत्यादौ स्तनादिभिः स्त्री' इत्यंगस्य वृत्तौ एका संग्रहार्या वर्तते (पृ० ३३), अतस्तत्र '॥ ४५ ॥' अङ्कोऽस्माभिर्दत्तः । सा च संग्रहार्या शाकटायनाचार्येण एवमुपन्यस्ता —

"अत्र संग्रहार्या —

परिभाषितो न शास्त्रे मनुजीशब्दो न लौकिकोऽपि यतः । अमुतो न तत्र वाधा स्त्रीनिर्वाणं ततो न कुतः ॥" [४५ ॥]

विगतानुवादनीतौ सुरकोषादिषु चतुर्दश गुणाः स्युः ।
 न च सार्गणान्तर इति प्रोक्तं वेदेऽन्यथा नीतिः ॥ ५१ ॥
 पुंसि स्त्रियां स्त्रियां पुंस्यन्तश्च तथा भवेद् विवाहादिः ।
 यतिषु न संवासादिः स्यादगतौ निष्प्रमाणेष्टिः ॥ ५२ ॥
 पञ्चेन्द्रियाद्युदयवत् सुरनरगत्यादिकर्मणामुदयः ।
 वेदस्य तत्तदङ्गे नपुंसकादिवदु नरकादौ ॥ ५३ ॥
 नाम तदिन्द्रियलब्धेरिन्द्रियनिर्वृत्तिमिव पुमाद्यङ्गम् ।
 वेदोदयाद् विरचयेदित्यतदङ्गे न तद्वेदः ॥ ५४ ॥
 या पुंसि च प्रवृत्तिः पुंसः स्त्रीवत् स्त्रियाः स्त्रियां च स्यात् ।
 सा स्वकवेदात् तिर्यग्वदलाभे मत्तकामिन्याः ॥ ५५ ॥
 मनुजगतौ सन्ति गुणाश्चतुर्दशेत्याद्यपि प्रमाणं स्यात् ।
 पुंवत् स्त्रीणां सिद्धौ नापर्याप्तादिवद् बाधा ॥ ५६ ॥
 न च बाधकं विमुक्तेः स्त्रीणामनुशासनं प्रवचनं च ।
 सम्भवति च मुख्येऽर्थे न गौण इत्यार्यिकासिद्धिः ॥ ५७ ॥

॥ इति स्त्रीनिर्वाणप्रकरणम् ॥

द्वितीयं परिशिष्टम् ।

[स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा यत्रोपलभ्यते तेभ्यः कतिपयप्राचीनग्रन्थेभ्य उद्धृत्य
उपयोग्यंशोऽत्र दीयते]

श्री हरिभद्रसूरिविरचितायां ललितविस्तराख्यायां चैत्यवन्दनसूत्रवृत्तौ स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी
चर्चा —

“एवको वि णमोक्कारो जिणवरवसहस्स वद्धमाणस्स ।

संसारसागराओ तारेइ नरं व नारिं वा ॥ ३ ॥।

एकोऽपि नमस्कारः . . . जिनवरवृषभाय वर्धमानाय यत्नात् क्रियमाणः सन् . . . संसारः . . . सागर इव संसारसागरः तस्मात् तारयति . . . ‘नरं व नारिं वा’ पुरुषं वा स्त्रियं वा । पुरुषग्रहणं पुरुषोत्तमधर्मप्रतिपादनार्थम् । स्त्रीग्रहणं तासामपि तद्भव एव संसारक्षयो भवतीति ज्ञापनार्थम् । यथोक्तं यापनीयतन्त्रे —

‘णो खलु इत्थी अजीवो, ण यावि अभव्वा, ण यावि दंसणविरोहिणी, णो अमाणुसा, णो अणारिउप्पत्ती, णो असंखेज्जाउया, णो अइकूरमई, णो ण उवसन्तमोहा, णो ण सुद्धाचारा, णो असुद्धबोदी, णो ववसायवज्जिया, णो अपुव्वकरणविरोहिणी, णो णवगुणठाणरहिया, णो अजोग्गा लद्धीए, णो अकल्लाणभायणं ति कहं न उत्तमधम्मसाहिग ” ति^१ ।

तत्र ‘न खलु’ इति नैव स्त्री अजीवो वर्तते, किन्तु जीव एव, जीवस्य चोत्तमधर्म-साधकत्वाविरोधः तथादर्शनात् । न जीवोऽपि सर्व्व उत्तमधर्मसाधको भवति, अभव्येन व्यभि-चारात्, तद्वचपोहायाह — न चाप्यभव्या, जातिप्रतिषेधोऽयम्, यद्यपि काचिदभव्या तथापि सर्व्वेवाभव्या न भवति, संसारनिर्वेद-निर्वाणधर्माद्विष-शुश्रूषादिदर्शनात् । भव्योऽपि कश्चिद्दर्शन-विरोधी यो न सेत्स्यति, तन्निरासायाह — नो दर्शनविरोधिनी, दर्शनमिह सम्यग्दर्शनं परिगृह्यते तत्त्वार्थश्रद्धानरूपम्, न तद्विरोधिन्येव, आस्तिक्यादिदर्शनात् । दर्शनाविरोधिन्यपि अमानुषी नेष्यत एव, तत्प्रतिषेधायाह — नो अमानुषी, मनुष्यजातौ भावात् विशिष्टकरचरणोरुग्रीवाद्य-वयवसन्निवेशदर्शनात् । मानुष्यप्यनार्योत्पत्तिरनिष्टा, तदपनोदायाह — नो अनार्योत्पत्तिः, आर्य-ज्वप्युत्पत्तेः, तथादर्शनात् । आर्योत्पत्तिरप्यसंख्येयायुर्नाधिकृतसाधनाय, इत्येतदधिकृत्याह — नो असंख्येयायुः सर्व्वे, संख्येयायुर्युक्ताया अपि भावात्, तथादर्शनात् । संख्येयायुरपि अतिकूर-

मतिः प्रतिषिद्धा, तन्निराचिकीर्षयाऽह — नातिक्रूरमतिः, सप्तमनरकायुर्निबन्धनरौद्रध्यानाभावात् । तद्वत् प्रकृष्टशुभध्यानाभाव इति चेत्, न, तेन तस्य प्रतिबन्धाभावात्, तत्फलवद् इतरफलभावेनाऽनिष्टप्रसङ्गात् । अक्रूरमतिरपि रतिलालसाऽसुन्दरैव, तदपोहायाह — नो न शुद्धाचारा, कदाचित् शुद्धाचारापि भवति, औचित्येन ^१परापकरणवर्ज्जनाद्याचारदर्शनात् । शुद्धाचाराप्यशुद्धबोन्दिरसाध्वी, तदपनोदायाह — नो अशुद्धबोन्दिः, काचित् शुद्धतनुरपि भवति, ^२प्राक्कर्मानुवेधतः संसञ्जनाद्यदर्शनात् कक्षास्तनादिदेशेषु । शुद्धबोन्दिरपि व्यवसायवर्ज्जिता निन्दितैव, तन्निरासायाह — नो व्यवसायवर्ज्जिता, काचित् परलोकव्यवसायिनी, ^३शास्त्रात् तत्प्रवृत्तिदर्शनात् । सव्यवसायाप्यपूर्वकरणविरोधिनी विरोधिन्येव, तत्प्रतिषेधमाह — नो अपूर्वकरणविरोधिनी, अपूर्वकरणसम्भवस्य स्त्रीजातावपि प्रतिपादितत्वात् । अपूर्वकरणवत्यपि नवगुणस्थानरहिता नेष्टसिद्धये, [इति] इष्टसिद्धयर्थमाह — नो नवगुणस्थानरहिता, तत्सम्भवस्य तस्याः प्रतिपादितत्वात्, नवगुणस्थानसंगतापि लब्ध्ययोग्या अकारणमधिकृतविधेः, इत्येतत्प्रतिक्षेपायाह — नायोग्या लब्धेः आमर्षोषध्यादिरूपायाः, कालौचित्येनेदानीमपि दर्शनात् । कथं द्वादशाङ्गप्रतिषेधः ? तथाविधविग्रहे ततो दोषात्, श्रेणिपरिणतौ तु कालगर्भवद् भावतो भावोऽविरुद्ध एव । लब्ध्ययोग्याप्यकल्याणभाजनोपघातान्नाभिलषितार्थसाधनायालमित्यत आह — नाकल्याणभाजनम्, तीर्थंकरजननात्, नातः परं कल्याणमस्ति । यत एवमतः कथं नोत्तमधर्मसाधिकेति ? उत्तमधर्मसाधिकैव । अनेन तत्तत्कालापेक्षयैतावद्गुणसम्पत्समन्वितैवोत्तमधर्मसाधिकेति विद्वांसः । केवलसाधकश्चायम्, सति च केवले नियमाद् मोक्षप्राप्तिरित्युक्तमानुषङ्गिकम् । ” — पृ० ४०१-४०६ [दिव्यदर्शन साहित्य समिति प्रकाशित]

अस्य ललितविस्तरांशस्य श्री मुनिचन्द्रसूरिविरचिता पञ्जिका —

‘सप्तमे’त्यादि, सप्तमनरकेऽतिक्लिष्टसत्त्वस्थाने आयुषो निबन्धनस्य रौद्रध्यानस्य तीव्रसंक्लेशरूपस्याभावात् स्त्रीणाम्, ‘षष्ठीं च स्त्रियः’ इतिवचनात् ।

‘तद्वत्’ प्रकृतरौद्रध्यानस्येव ‘प्रकृष्टस्य’ मोक्षहेतोः ‘शुभध्यानस्य’ शुक्लरूपस्य अभाव इति एवं ‘चेत्’ अभ्युपगमो भवतः । अस्य परिहारमाह — ‘न’, नैवैतत् परोक्तम्, कुत इत्याह — ‘तेन’ प्रकृतरौद्रध्यानेन ‘तस्य’ प्रकृतशुभध्यानस्य ‘प्रतिबन्धाभावाद्,’ अविनाभावायोगात् । तत्प्रतिबन्धसिद्धौ हि व्यापककारणयोर्वृक्षत्वधूमध्वजयोर्निवृत्तौ शिशपाधूमनिवृत्तिवत् प्रकृतरौद्रध्यानाभावे प्रकृष्टशुभध्यानाभाव उपन्यसितुं युक्तः । न चास्ति प्रतिबन्धः, कुत इत्याह — ‘तत्फलवत्’, तस्य प्रकृष्टशुभध्यानस्य फलं मुक्तिगमनम्, तस्येव, ‘इतरफलभावेन’

१. “परोपकरणार्जनाद्याचार दर्शनात्” इति प्रत्यन्तरे पाठः ॥

२. “प्राक्कर्मानुवेधतः” इति प्रत्यन्तरे पाठः ॥

३. “शास्त्रादौ” इति प्रत्यन्तरे पाठः ॥

प्रकृतरौद्रध्यानफलस्य सप्तमनरकगमनलक्षणस्य भावेन युगपत् सत्तया, 'अनिष्टप्रसङ्गात्' परमपुरुषार्थोपघातरूपस्यानिष्टस्य प्रसङ्गात् । प्रतिबन्धसिद्धौ हि शिंशपात्वे इव वृक्षत्वं, धूम इव वा धूमध्वजः, प्रकृष्टशुभध्यानभावे स्वफलकारिण्यवश्यंभावी प्रकृतरौद्रध्यानभावः स्वकार्यकारी स्वकार्यकारित्वाद्वस्तुनः स्वकार्यमाक्षिपन् कथमिव परमपुरुषार्थं नोपहन्यादिति ।

'श्रेणी'त्यादि । 'श्रेणिपरिणतौ तु' क्षपकश्रेणिपरिणामे पुनः वेदमोहनीयक्षयोत्तरकालं 'कालगर्भवत्', काले प्रौढे ऋतुप्रवृत्त्युचिते उदरसत्त्व इव, 'भावतो' द्वादशाङ्गार्थोपयोगरूपात्, न तु शब्दतोऽपि, 'भावः' सत्ता द्वादशाङ्गस्य, 'अविरुद्धो' न दोषवान् । इदमत्र हृदयम् — अस्ति हि स्त्रीणामपि प्रकृतयुक्त्या केवलप्राप्तिः, शुक्लध्यानसाध्यं च तत्, 'ध्यानान्तरिकायां शुक्लध्यानाद्यभेदद्वयावसान उत्तरभेदद्वयानारम्भरूपायां वर्तमानस्य केवलमुत्पद्यते' इति वचन-प्रामाण्यात् । न च पूर्वगतमन्तरेण शुक्लध्यानाऽऽद्यभेदौ स्तः 'आद्ये पूर्वविदः' [तत्त्वार्थ. ९-३९] इति वचनात्, दृष्टिवादश्च न स्त्रीणामिति वचनात्, अतस्तदर्थोपयोगरूपः क्षपकश्रेणिपरिणतौ स्त्रीणां द्वादशाङ्गभावः क्षयोपशमविशेषाददुष्ट इति ।"

श्री अभयदेवसूरिविरचितायां सन्मतितर्कवृत्तौ स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा —

"अथ स्त्रियो मुक्तिभाजो न भवन्ति, स्त्रीत्वात्, चतुर्दशपूर्वसंविद्धागिन्य इव । अत्र यदि 'सर्वाः स्त्रियो मुक्तिभाजो न भवन्ति' इति साध्येत तदा सिद्धसाध्यता, अभव्यस्त्रीणां मुक्तिसद्भावानभ्युपगमात् । अथ 'भव्या अपि तास्तद्भाजो न भवन्ति' इति साध्यते तदा अत्रापि सिद्धसाध्यता भव्यानामपि सर्वासां मुक्तिसंगानिष्टेः

"भव्या वि ते अणंता सिद्धिपहं जे ण पावेंति"

[इति] वचनप्रामाण्यात् । अथ अवाप्तसम्यग्दर्शना अपि ता न तद्भाजः इति पक्षः, अत्रापि सिद्धसाध्यता तदवस्थैव, प्राप्तोज्झितसम्यग्दर्शनानां तासां तद्भाक्त्वानिष्टेः । अथ अपरित्यक्त-सम्यग्दर्शना अपि न तास्तद्भाजः तथापि सिद्धसाध्यता, अप्राप्ताऽविकलचारित्राणां सम्यग्दर्शन-सद्भावेऽपि तत्प्राप्त्यनभ्युपगमात् । अथ अविकलचारित्रप्राप्तिरेव तासां न भवति, कुत एतत् ? यदि स्त्रीत्वात् पुरुषस्यापि सा न स्यात् पुरुषत्वात् । अथ पुरुषेसकलसावद्ययोगनिवृत्ति-रूपा चित्तपरिणतिः स्वसंवेदनाध्यक्षसिद्धा स्वात्मनि अन्यैरनुमानादवसीयते, ननु सा स्त्रियां तथैव किं नावसीयते येन तत्र तस्याः स्वाग्रहावेशवशाद् भावः प्रतिपाद्यते । अथ तासां भगवता नैर्ग्रन्थस्य अनभिधानाद् न तत्प्राप्तिः, असदेतत्, तासां तस्य भगवता —

"णो कप्पइ निग्गंथस्स णिग्गंथीए वा अभिन्नतालपलंवे पडिगाहित्ते" [बृहत्कल्प उ. १ सू. १] इत्याद्यागमेन बहुशः प्रतिपादनात् अयोग्यायाश्च प्रवज्याप्रतिपत्तिप्रतिषेधस्य —

“अट्टारस पुरिसेसुं वीसं इत्थीसु” [] इत्याद्यागमेन विधानाच्च । विशेषा-
प्रतिषेधस्य ज्ञेयाभ्यनुज्ञापरत्वाच्च न तासां भगवत्प्रतिपादितनैग्रन्थनिमित्ताऽविकलचारित्र-
प्राप्त्यनुपपत्तिः । अथ तथाभूतचारित्रवत्त्वेऽपि न तासां तद्भाक्त्वमिति साध्यार्थः, तथापि
अनुमानवाधितत्वं पक्षस्य दोषः । तथाहि—^१यद् अविकलकारणं तद् अवश्यमुत्पत्तिमत् यथा
अन्त्यावस्थाप्राप्तबीजादिसामग्रीकोऽङ्कुरः, अविकलकारणश्च तस्यामवस्थायां सीमन्तिनीमुक्त्या-
विर्भावः इति कथं न पक्षस्य अनुमानवाधा? अथ स्त्रीवेदपरिक्षयाभावात् न अविकलचारित्र-
प्राप्तिस्तासामिति न मुक्तिभाक्त्वम् तर्हि पुरुषस्यापि पुरुषवेदापरिक्षयात् न अविकलचारित्र-
प्राप्तिरिति न मुक्तिप्राप्तिर्भवेत् । अथ तत्परिक्षये शैलेश्यवस्थाभाविचारित्रप्राप्तिमतः पुरुषस्य
मुक्तिप्राप्तिर्न प्राक् तर्हि सीमन्तिन्या अपि एवं मुक्तिप्राप्तौ न कश्चिद् दोषः संभाव्यते ।
अथ अस्या स्त्रीवेदपरिक्षयसामर्थ्यानुपपत्तेर्नायं दोषः, ननु तत्परिक्षयसामर्थ्याभावस्तस्याः कुतः
सिद्धः? आगमात् इति चेत्, न; तस्य तथाभूतस्य द्वादशाङ्ग्यामनुपलब्धेः । तत्परिक्षयसामर्थ्य-
प्रतिपादकस्यापि तस्य अनुपलब्धिरिति चेत्, न;

“सव्वत्थोवा तित्थयरिसिद्धा, तित्थयरितित्थे अतित्थयरिसिद्धा असंखेज्जगुणा” []
इत्यादिसिद्धप्राभृतागमस्यानेकस्य सामर्थ्यवृत्त्या सीमन्तिनीनां स्त्रीवेदपरिक्षयसामर्थ्यप्रतिपादकस्य
उपलम्भात् । नहि सर्वकर्माणीकनायकरूपमोहनीयकर्माङ्गभूतस्त्रीवेदपरिक्षयमन्तरेण तासां मुक्ति-
प्राप्तिरिति मुक्तिसद्भावावेदकमेव वचस्तासां सामर्थ्यविदकं सिद्धम् । अथ स्त्रीत्वादेव न तासां
तत्परिक्षयसामर्थ्यम्, न; स्त्रीत्वस्य तत्परिक्षयसामर्थ्येन विरोधासिद्धेः, न हि अविकलकारणस्य
तत्परिक्षयसामर्थ्यस्य स्त्रीत्वसद्भावादभावः क्वचिदपि निश्चितः येन अग्नि-शीतयोरिव सहान-
वस्थानविरोधस्तयोः सिद्धो भवेत् । नापि भावाभावयोरिव अनयोरन्योन्यव्यवच्छेदरूपता अव-
गता येन परस्परपरिहारस्थितलक्षणविरोधसिद्धिर्भवेत् । न चाविरुद्धविधिरन्यस्याभावावेदकः
अतिप्रसङ्गात् । तन्न स्त्रीत्वादपि तासां तत्परिक्षयसामर्थ्यानुपपत्तिसिद्धिः । प्रत्यक्षस्य तु इन्द्रिय-
जस्य अतीन्द्रियपदार्थभावाभावविवेचने अनधिकार एवेति नातोऽपि तत्परिक्षयसामर्थ्यानुपपत्ति-
सिद्धिस्तासाम् । अतोऽनेकदोषदुष्टत्वान्न प्रकृतपक्षः साधनमर्हति । ‘स्त्रीत्वात्’ इति हेतुरपि
यदि ‘उदितस्त्रीवेदत्वात्’ इति उपात्तस्तदाऽसिद्धः मुक्तिप्राप्तिप्राक्तनसमयादिषु स्त्रीवेदोदयस्य
तासामसंभवात् अनिवृत्तिगुणस्थान एव तस्य परिक्षयात् । ‘परिक्षीणस्त्रीवेदत्वात्’ इति च
हेतुर्विपर्ययव्याप्तत्वाद् विरुद्धः । न च ‘स्त्रीत्वात्’ इत्यस्य ‘परिक्षीणवेदत्वात्’ इत्ययमर्थः
अत्रार्थे प्रकृतशब्दस्य अरूढत्वात् । अथ ‘स्त्र्याकारयोगित्वात् स्त्रीत्वात्’ इति हेत्वर्थस्तदा विपर्यये
बाधकप्रमाणाभावात् संदिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वाद् अनैकान्तिको हेतुः । चतुर्दशपूर्वसंवित्संबन्धि-

१. तु० - पृ० १५ ॥

पर्याप्तिसंपन्नेन तथाविधविलिख्यपरिणामवता पुरुषेण. व्यभिचारात् । न च यत्र अतिशुभतरः परिणामस्तत्रापि अशुभतरपरिणामेन भाव्यमित्यत्रापि प्रतिबन्धः, तथाविधयोगिना व्यभिचारात् । किञ्च, स्त्रीणां सप्तमनरकपृथ्वीप्राप्तिनिबन्धनकर्मबीजाध्यवसायाभावः कुतः प्रतिपन्नः ? आप्तागमात् इति चेत्, अशेषकर्मशैलवज्राशनिभूतशुभाध्यवसायसद्भावावोऽपि तत एव अभ्युपगन्तव्यः । न हि अतीन्द्रिये एवंविधेऽर्थे अस्मदादेरवगृह्यः आप्तागमात् ऋते अन्यत् प्रमाणमस्ति । न च दृष्टेष्टाविरोध्याप्तवचनमसत्तर्कानुसारिजातिविकल्पैर्बाधामनुभवति तेषां प्राप्ताऽप्राप्त-व्यापादकमतंगजविकल्पवद् अवस्तुसंस्पर्शित्वात् । उक्तं च भर्तृहरिणा —

“अतीन्द्रियानसंवेद्यान् पश्यन्त्यार्षेण चक्षुषा ।

ये भावान् वचनं तेषां नानुमानेन बाध्यते” ॥ [वाक्यप० १-३८]

न च अत्र वस्तुनि आगमनिरपेक्षमनुमानं प्रवर्तितुमुत्सहते, पक्षधमर्दिर्लिङ्गरूपस्य प्रमाणान्तरतः प्रतिपत्तुमशक्तेः, प्रतिपत्तौ वा साध्यस्यापि प्रतिबन्धग्राहिणा प्रमाणेन प्रतिपत्तेर्नैकान्ततोऽतीन्द्रियता भवेत् । आगमानुसारि चानुमानं प्रकृते वस्तुनि संवादकृदेव न बाधकमिति प्रदर्शितम् । न च आप्तवचनं स्त्रीनिर्वाणप्रतिपादकप्रमाणम् सप्तमनरकप्राप्तिप्रतिषेधकं प्रमाणमिति वक्तव्यम् उभयत्र आप्तप्रणीतत्वादेः प्रामाण्यनिबन्धनस्य अविशेषात् । न च एकमाप्तप्रणीतमेव न भवति, इतरत्रापि अस्य समानत्वान् पूर्वापरोपनिबद्धाशेषदृष्टादृष्टप्रयोजनार्थप्रतिपादकाऽवान्तरवाक्यसमूहात्मकैकमहावाक्यरूपतया अर्हदागमस्य एकत्वात् तथा चान्तरवाक्यानां केषांचिद् अप्रामाण्ये सर्वस्यापि आगमस्य अप्रामाण्यप्रसक्तेः अङ्गदुष्टत्वे तदात्मकाङ्गिनोपि दुष्टत्वापत्तेः । न च प्रदर्शितवाक्यात्मकः सर्वज्ञप्रणीतागमत्वेन अस्मान् प्रति असिद्ध इति वक्तव्यम् नास्तिक-मीमांसकान् प्रति पुरुष-निर्वाणावेदकस्यापि तत्प्रणीतत्वेन असिद्धेः । या च तान् प्रति तस्य तत्प्रणीतत्वावेदिका युक्तिः सा इतरत्रापि समाना पूर्वापरैकवाक्यत्व-दृष्टादृष्टाबाधितार्थत्वादेरविशेषात् । अथ स्त्रीणां घातिकर्मक्षयनिमित्ताद्यशुक्लध्यानद्वयस्यासंभवाद् न निर्वाणप्राप्तिः संभविनी, ननु कुतस्तद्वयस्य तत्राभावगतिः ? पूर्वधरस्यैव तयोः सद्भावात् “आद्ये पूर्वविदः” [तत्त्वार्थ० ९-३९] इतिवचनप्रामाण्यात् । न च पूर्वधरत्वं तासां तदनधिकारित्वादिति चेत्, तर्हि प्राक्तनभवानधीतपूर्वाणां वर्तमानतीर्थाधिपत्यादीनामपि न तद् भवेत्, तदध्ययनासंभवात् आद्यशुक्लध्यानद्वयासंभवतः तन्निमित्तघातिकर्मक्षयसमुद्भूताशेषतत्त्वावबोधस्वभावकेवलज्ञानाभावे न मुक्तिश्रीसंगतिः स्यादिति अनिष्टापत्तिः । अथ शास्त्रयोगागम्यसामर्थ्ययोगावसेयभावेषु अतिसूक्ष्मेष्वपि तेषां विशिष्टक्षयोपशम-वीर्यविशेषप्रभवप्रभावयोगात् पूर्वधरस्यैव बोधातिरेकसद्भावाद् आद्यशुक्लध्यानद्वयप्राप्तेः कैवल्यावाप्तिक्रमेण मुक्त्यवाप्तिरिति न दोषः तदध्ययनमन्तरेणापि विशिष्टक्षयोपशमसमुद्भूतज्ञानात् पूर्ववित्त्वसंभवात् तर्हि निर्ग्रन्थीनामपि एवं द्वितयसंभवे न किञ्चिद् दोषमुत्पश्यामः, अभ्युपगमनीयं चैतत्; अन्यथा मरुदेवीस्वामिनीप्रभृतीनां जन्मा-

न्तरेऽपि अनधीतपूर्वाणां न मुक्तिप्राप्तिर्भवेत् । न चासौ तेषामसिद्धा सिद्धप्राभृतादिग्रन्थेषु गृही-
लिङ्गसिद्धानां प्रतिपादनात् । न च ते अप्रमाणम्, सर्वज्ञप्रणीतत्वेन तेषां प्रामाण्यस्य साधि-
तत्वात् । ^१अथ मायागारवादिभूयस्त्वाद् अवलानां न मुक्तिप्राप्तिः, न; तदा तासां तद्भूयस्त्वा-
संभवात्, प्राक् तु पुरुषाणामपि तत्संभवोऽविरुद्धः । ^२अथ अल्पसत्त्वाः क्रूराध्यवसायाश्च ताः
इति न मुक्तिभाजः, न; सत्त्वस्य कार्यगम्यत्वात्, तस्य च तासु दर्शनात् अल्पसत्त्वत्वासिद्धिः ।
दृश्यन्ते हि असदभियोगादौ तृणवत् ताः प्राणपरीत्यागं कुर्वाणाः परीषहोपसर्गाभिभवं चाङ्गीकृत-
महाव्रता विदधानाः । क्रूराध्यवसायत्वं दृढप्रहारिप्रभृतीनां प्रागवस्थायां तद्भूवे विद्यमानमपि
न मुक्तिप्राप्तिप्रतिबन्धकम्, तदवस्थायां तु तस्य तास्वपि अभाव एव ।

अथ लोकवद् लोकोत्तरेऽपि धर्मे पुरुषस्य उत्तमत्वात् मुक्तिप्राप्तिः न स्त्रीणाम् ^३अनुत्त-
मत्वात्, न; अन्यगुणापेक्षाऽनुत्तमत्वस्य मुक्तिप्राप्त्यप्रतिबन्धकत्वात् अन्यथा तीर्थकृद्गुणापेक्षया
गणधरादेरपि अनुत्तमत्वात् मुक्तिप्राप्त्यभावो भवेत् । अथ अशेषकर्मक्षयनिबन्धनस्य अध्यवसा-
यस्य गणधरादिषु तीर्थकृदपेक्षया तुल्यत्वात् अयमदोषः, समानमेतद् अवलास्वपि तथाविधयोग्य-
तामापन्नासु । अथ महाव्रतस्यपुरुषावन्धत्वात् न तासां मुक्त्यवाप्तिस्तर्हि गणधरादेरपि अर्हद-
वन्धत्वात् न मुक्त्यवाप्तिः स्यात् । अथ

“तित्थपणामं काउं” [आवश्यकनि० समवस० गा० ४५] इत्याद्यागमप्रामाण्यात् प्रथम-
गणधरस्य ‘तीर्थ’शब्दाभिधेयत्वात् तदवन्धत्वं तस्यासिद्धं तर्हि चातुर्वर्ण्यश्रमणसंघस्यापि
‘तीर्थ’शब्दवाच्यत्वान् तत्र तु तासामन्तर्भावात् महाव्रतस्थपुरुषावन्धत्वं तासामपि असिद्धम् । तन्न
युक्त्यागमाभ्यां तासां मुक्तिप्राप्त्यभावः प्रतिपत्तुं शक्यः । तत्सद्भावस्तु प्रदर्शितागमात् युक्ति-
तश्च प्रतीयत एव, तथाहि — विमत्यधिकरणभावापन्नाः स्त्रियो मुक्तिभाजः, अवाप्ताशेषकर्म-
क्षयनिबन्धनाध्यवसायत्वात्, उभयाभिमतगणधरादिपुरुषवत्, इत्याद्यागम-युक्तिगर्भमनुमानं निर्दोषं
युक्तिशब्दवाच्यं समस्त्येव ।’-पृ० ७५१-७५४ [गुजरात विद्यापीठ प्रकाशित] ॥

वादिवेताल श्री शान्तिसूरिविरचितायाम् उत्तराध्ययनसूत्र[३६-४९]वृहद्वृत्तौ

स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा -

“इह च ये स्त्रीनिर्वाणं प्रति विप्रतिपद्यन्ते त एवं वाच्याः - इह खलु यस्य यत्रा-
सम्भवो न तस्य तत्र कारणावैकल्यम्, यथा सिद्धशिलायां शाल्यङ्कुरस्य, अस्ति च तथाविध-

१. तु० - पृ० २७ ॥

२. तु० - पृ० २८, १८ ॥

३. तु० - पृ० २५-२६ ॥

४. तुलना - पृ० १३ ॥

स्त्रीषु मुक्तेः कारणावैकल्यम् । न चायमसिद्धो हेतुः, यतोऽस्यासिद्धत्वं किं स्त्रीणां पुरुषेभ्योऽपकृष्यमाणत्वेन, आहोस्विन्निर्वाणस्थानाद्यप्रसिद्धत्वेन, निर्वाणसाधकप्रमाणाभावेन वा ? तत्र यदि तावत् पुरुषेभ्योऽपकृष्यमाणत्वेन तदा तत् किं सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयाभावेन, विशिष्ट-सामर्थ्यासत्त्वेन, पुरुषानभिवन्द्यत्वेन, स्मारणाद्यकर्तृत्वेन, अमर्हद्विकत्वेन, मायादिप्रकर्षवत्त्वेन वेति विकल्पाः । तत्र न तावत् सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयस्याभावेन, यतस्तस्यासौ किमविशिष्टस्य प्रकर्षपर्यन्तप्राप्तस्य वा ?, यद्यविशिष्टस्य तदा किमियं चारित्रस्यासम्भवेन उत ज्ञानदर्शनयोः, त्रयाणां वा ? यदि चारित्रस्यासम्भवेन तदा सोऽपि किं सचेलत्वेन, स्त्रीत्वस्य चारित्रविरोधित्वेन, मन्दसत्त्वतया वा ?, यदि सचेलत्वेन तदा चेलस्यापि चारित्राभावहेतुत्वं परिभोगमात्रेण, परिग्रहरूपत्वेन वा ? यदि परिभोगमात्रेण तदा तत्परिभोगोऽपि तासां तत्परित्यागाशक्तत्वेन गुरुपदिष्टत्वेन वा ? ^१न तावत् तत्परित्यागाशक्तत्वेन, यतः प्राणेभ्यो नापरं प्रियम्, अथ च तानपि त्यजन्त्य एता दृश्यन्ते । ^२अथ गुरुपदिष्टत्वेन तथा सति गुरुणामपि चारित्रोपकारित्वेन तासां तदुपदेशः अन्यथा वा ? यदि चारित्रोपकारित्वेन किं न पुरुषाणामपि ? अथाबला एवैता बलादपि पुरुषैः परिभुज्यन्त इति तद्विना तासां चारित्रबाधासम्भवो न पुरुषाणामिति न तेषां तदुपदेशः, उक्तं च -

“ वस्त्रं विना न चरणं तासामित्यर्हतौच्यत, विनापि ।

पुंसामिति न्यवार्यत ” [^३स्त्रीनिर्वाण० २२] इति ।

एवं सति न चेलाच्चारित्राभावः तदुपकारित्वात्तस्य । तथाहि यद् यस्योपकारि न तत् तस्याभावहेतुः, यथा घटस्य मृत्पिण्डादि, उपकारि चोक्तनीत्या चारित्रस्य चेलम् । अथान्यथेति पक्षः, अयमपि न क्षमो, यतोऽसौ चेलस्य चारित्रं प्रत्यौदासीन्येन बाधकतया वा ? न चेदमस्मिन्नुभयमप्यस्ति, पुरुषाभिभवरक्षकत्वेन तस्य तासु तदुपकारितया अनन्तरमेवोक्तत्वात् । नापि चेलस्य परिग्रहरूपत्वेन चारित्राभावहेतुत्वम्, यतो मूर्च्छैव परिग्रह इतीहैव परीषहाध्ययने निर्णीतम्, यदि च चेलस्य परिग्रहरूपता तदा तथाविधरोगोपसर्गादिषु पुरुषाणामपि चेलसम्भवे चारित्राभावेन मुक्त्यभावः स्यात् । उक्तं च -

“ अशोभगन्दरादिषु गृहीतचीरो यतिर्न मुच्येत ।

उपसर्गो वा चीरे ” [^४स्त्रीनिर्वाण० २३] इत्यादि ।

१. तु० - पृ० १८ ॥

२. तु० - पृ० १८ ॥

३. पृ० २२ ॥

४. पृ० २२ ॥

किञ्च, चेलस्य परिग्रहरूपत्वे

१ “आमे तालपलंवे भिन्ने अभिन्ने वा णो कप्पइ णिगंथीणं परिगहत्तए वा”

[वृहत्कल्पे उ. १ सू. १]

इत्यादि निर्ग्रन्थ्या व्यपदेशश्चागमे न श्रूयेत । अतो न सचेलत्वेन चारित्रासम्भवः ।

नापि स्त्रीत्वस्य चारित्रविरोधित्वेन । यतो यदि स्त्रीत्वस्य चारित्रविरोधः स्यात् तदाऽविशेषेणैव तासां प्रव्रजनं निषिध्येत, न तु विशेषेण, यथोच्यते—

२ “गन्धिणी बालवच्छा य पव्वावेउं न कप्पइ ।” [निशीथभाष्ये ३५०८] त्ति ।

नापि मन्दसत्त्वतया, यतः सत्त्वमिह व्रततपोधारणविषयमेषितव्यम्, अन्यस्यानुपयोगित्वात्, तच्च तास्वप्यनल्पं सुदुर्धरशीलवतीषु संभवति, उक्तं च—

“ब्राह्मी सुन्दर्याया राजीमती चन्दना गणधराद्याः ।

अपि देव-मनुजमहिता विख्याताः शीलसत्त्वाभ्याम् ॥” [स्त्रीनिर्वाण० ३६]

अतो न चारित्रासम्भवेन विशिष्टरत्नत्रयस्याभावः । इत्थं च चारित्रसम्भवे सिद्ध एव ज्ञानदर्शनसम्भवः, तत्पूर्वकत्वात्तस्य । उक्तं हि—

“पूर्वद्वयलाभः पुनरुत्तरलाभे भवति सिद्धः ।” [प्रशम० २३१]

इति तदभावपक्षोऽपि नाश्रयणीयः । त्रयाभावपक्षस्त्वेवं त्रितयसिद्धावनवसर एव । दृश्यन्ते च सम्प्रत्यपि त्रितयमभ्यस्यन्त्यस्ताः, उक्तं च—

“जानीते जिनवचनं श्रद्धत्ते चरति चार्यिकाऽशबलम् ।” [स्त्रीनिर्वाण० ४]

अथ प्रकर्षपर्यन्तप्राप्तस्याभावः, एवं तर्हि तस्याप्यभावः किं कारणाभावेन विरोधिसम्भवेन वा ?, न तावत्कारणाभावेन, अविशिष्टरत्नत्रयाभ्यासस्यैव तन्निबन्धनत्वेनागमेऽभिधानात्, तस्य च स्त्रीष्वनन्तरमेव समर्थितत्वात् । नापि विरोधिसम्भवेन, तस्यास्मादृशमत्यन्तपरोक्षत्वेन केनचिद् विरोधानिर्णयादिति न रत्नत्रयाभावेन स्त्रीणां पुरुषेभ्योऽपकृष्यमाणत्वम् ।

अथ विशिष्टसामर्थ्यासत्त्वेन, इदमपि कथमिति वाच्यम् ?, किं तावद् “असप्तमनरक-पृथ्वीगमनत्वेन, आहोस्विद् वादादिलब्धिरहितत्वेन, अल्पश्रुतत्वेन, अनुपस्थाप्यतापाराञ्चितक-शून्यत्वेन वा ? तत्र न तावदसप्तमनरकपृथ्वीगमनत्वेन, यतोऽत्र किं सप्तमनरकपृथ्वीगमनाभावो

१. तु०—पृ० १९॥

२. तु०—पृ० १७॥

३. पृ० २८॥

४. पृ० १४॥

५. तु०—पृ० १५॥

यत्रैव जन्मनि तासां मुक्तिगामित्वं तत्रैवोच्येत सामान्येन वा ? तत्र यद्याद्यो विकल्पस्तदा पुरुषाणामपि यत्र जन्मनि मुक्तिगामिता न तत्रैव सप्तमपृथ्वीगमनमिति तेषामपि मुक्त्यभाव-प्रसङ्गः । अथ सामान्येन, अत्र चायमाशयो यथा —

“ छट्ठि च इत्थियाओ मच्छा मणुया य सत्तमीं पुढवीं । ” [१ बृहत्सं०]

इत्यागमवचनात् पुरुषाणामेव सप्तमनरकपृथ्वीगमनयोग्यकर्मोपार्जनसामर्थ्यं न स्त्रीणामित्य-धोगतौ पुरुषतुल्यसामर्थ्याभावाद्धर्वागतावपि तासां तदभावोऽनुमीयते, ततस्तासां पुरुषेभ्योऽपकृष्य-माणतेति । तदप्ययुक्तम्, यतो येषामधोगतौ तुल्यसामर्थ्याभावस्तेषामूर्ध्वगतावप्यनेन भाव्यमिति न नियमोऽस्ति, तथाहि —

“ १ संमुच्छिम-भुयग-खग-चउप्पय-सप्पि-त्थि-जलचरेहिंतो ।

सनरेहिंतो सत्तसु कमोववज्जंति नरएसु ॥ ” []

इति वचनाद्भुजग-चतुष्पत्-सर्प-खग-जलचर-नराणामधोगतावतुल्यं सामर्थ्यमूर्ध्वगतौ तु —

३ “ सन्नित्तिरिक्खेहिंतो सहस्सारंतिएसु देवेषु ।

उप्पज्जंति परेषु वि सव्वेषु वि माणुसेहिंतो ॥ ” []

इति वचनादेषामासहस्त्रारान्तोपपातात्तुल्यमेव सामर्थ्यम्, उक्तं च —

“ विषमगतयोऽप्यधस्तादुपरिष्ठात् तुल्यमासहस्त्रारम् ।

गच्छन्ति च तिर्यञ्चस्तदधोगत्यूनताऽहेतुः ॥ ” [५ स्त्रीनिर्वाण० ६]

अतो नासप्तमनरकपृथ्वीगमनत्वेन विशिष्टसामर्थ्यासत्त्वम् ।

अथ वादादिलब्धिरहितत्वेन, तदप्यचारु, यतो यदि वादादिलब्धिमत्त्वेन विशिष्टसामर्थ्यं व्याप्तमुपलब्धं भवेत् ततस्तन्निवृत्तौ तस्य निवृत्तिः स्यात्, न चैवम्, अनयोर्व्याप्यव्यापकभावस्य क्वचिदनिश्चयात् । अल्पश्रुतत्वं तु मुक्त्यवाप्त्याऽनुमितविशिष्टसामर्थ्यमपि तुषादिभिरनैकान्तिक-मित्यनुद्घोष्यमेव । यदप्यनुपस्थाप्यतापाराञ्चितकशून्यत्वेनेत्युच्यते, तदप्ययुक्तम्, यतो न तन्निषेधाद् विशिष्टसामर्थ्याभावः प्रतीयते, योग्यतापेक्षो हि चित्रः शास्त्रे विशुद्ध्युपदेशः, यदुक्तम् —

१. “ असन्नी खलु पढमं दुच्चं च सरिसवा तइय पक्खी । सीहा जंति चउत्थिं उरगा पुण पंचमिं पुढविं ॥२८४॥ छट्ठि च इत्थियाओ मच्छा मणुया य सत्तमीं पुढविं । एसो परमुववाओ वोधव्वो नरयपुढवीसु ॥२८५॥ ” — बृहत्सं० ॥

२. तु० — पृ० १५ ॥

३. तु० — पृ० १६ ॥

४. पृ० १५ ॥

“ संवरनिर्जरूपो बहुप्रकारस्तपोविधिः शास्त्रे ।

रोगचिकित्साविधिरिव कस्यापि कथञ्चिदुपकारी ॥ ” [^१स्त्रीनिर्वाण० २६]

अथ च पुरुषानभिवन्द्यत्वं हेतुरुक्तः तदपि सामान्येन गुणाधिकपुरुषापेक्षं वा ?, यदि सामान्येन तदाऽसिद्धतादोषः, तीर्थकरजनन्यादयो हि शक्रादिभिरपि प्रणताः किमङ्ग शेषपुरुषैः ? गुणाधिकपुरुषापेक्षं चेद् गणधरा अपि तीर्थकृद्भिर्नाभिवन्द्यत इति तेषामप्यपकृष्यमाणत्वम् । अथ तीर्थशब्दस्य आद्यगणधराभिधायित्वात् तीर्थप्रणामपूर्वकत्वाच्चाहंद्देशनाया असिद्धमेव तदनभि-
वन्द्यत्वं गणधराणाम्, एवं तर्हि चातुर्वर्णसङ्घस्यापि तदभिधेयत्वात् तदन्तर्भावाच्च स्त्रीणामहं-
द्भिरपि वन्द्यत्वे कथं पुरुषानभिवन्द्यत्वेन तासां तेभ्योऽपकृष्यमाणत्वम् ?

अथ स्मारणाद्यकर्तृत्वेन, एवं सति समानेऽपि रत्नत्रये शिष्याचार्ययोराचार्यस्यैव मुक्तिः स्यात्, न शिष्यस्य, स्मारणाद्यकर्तृत्वेन तस्य ततोऽपकृष्यमाणत्वात् । न चैतदागमिकम्, चण्डरुद्रा-
द्याचार्यशिष्याणामागमे निःश्रेयसश्रवणात् ।

अथामर्हद्विकत्वेन स्त्रीणां पुरुषेभ्योऽपकृष्यमाणत्वं, तथा सति प्रष्टव्योऽसि – किमाध्या-
त्मिकीमृद्धिमाश्रित्य बाह्यां वा ? तत्र न तावदाध्यात्मिकीम्, उक्तन्यायतो रत्नत्रयस्य तासां
समर्थितत्वात् । नापि बाह्याम्, एवं हि महत्यास्तीर्थकरादिलक्ष्म्या गणधरादयश्चक्रधरादि-
लक्ष्म्याश्चेतरेऽक्षत्रियादयो न भाजनमिति तेषामप्यमर्हद्विकत्वेनापकृष्यमाणत्वाद् मुक्तिकारण-
वैकल्यप्रसङ्गः ।

अथ यदि ‘ मायादिप्रकर्षवत्त्वेन ’ इत्युच्यते तदप्यसत्, तस्योभयोरपि तुल्यत्वेन दर्शनादागमे
च श्रवणात्, श्रूयते हि चरमशरीरिणामपि नारदादीनां मायादिप्रकर्षवत्त्वम् । अतो न तासां
पुरुषेभ्योऽपकृष्यमाणत्वेन कारणावैकल्यस्य हेतोरसिद्धता ।

अथ यदि ‘ निर्वाणस्थानाद्यप्रसिद्धत्वेन ’ इत्युक्तं तदप्यसाधकम्, यतो न निर्वाणस्थानादि-
प्रसिद्धिः कारणावैकल्यस्य कारणं व्यापकं वा येन तन्निवृत्तौ तस्य निवृत्तिः । अथाऽऽत्थं यदि
स्त्रीणां मुक्तिकारणावैकल्यमभविष्यत् मुक्तिरप्युदपत्स्यत, तथा च तत्स्थानादिप्रसिद्धिरपीति,
नैवम्, तत्स्थानादिप्रसिद्धिं प्रति मुक्तेरव्यभिचारित्वाभावात्, अन्यथा हि पुरुषाणामपि येषां
मुक्तिस्थानाद्यप्रसिद्धिस्तेषां तदभावप्रसङ्गः ।

१. पृ० २४ ॥

२. तु० – पृ० २५-२६ ॥

३. तु० – पृ० २६ ॥

४. तु० – पृ० २६ ॥

५. तु० – पृ० ५७ ॥

६. तु० – पृ० २७-२८ ॥

अथैतत्साधकप्रमाणाभावेन प्रकृतहेतोरसिद्धता, तत्रापि तत्साधकप्रमाणस्य किं प्रत्यक्ष-
स्यानुमानस्यागमस्य वा ? तत्र यदि प्रत्यक्षस्य तदा किं स्वसम्बन्धिनः सर्वसम्बन्धिनो वा ?
स्वसम्बन्धिनोऽपि किं बाह्यं यद्यथोदितप्रत्युपेक्षणादिरूपं कारणावैकल्यं तद्विषयस्य यदिवाऽऽन्तरं
यच्चारित्रादिपरिणामात्मकं तद्गोचरस्य ? न तावदाद्यस्य, स्त्रीष्वपि यथोदितप्रत्युपेक्षणादेरक्षूण-
विधानस्येक्षणात् । अथ द्वितीयस्य, तदा तदभावस्यावगदृशां पुरुषेष्वपि समानत्वात् तेषामपि
कारणावैकल्यस्यासिद्धिप्रसङ्गः, सर्वसम्बन्धिनस्तु प्रत्यक्षस्यासर्वविदा सत्त्वेनासत्त्वेन [वा] क्वचिन्नि-
श्चेतुमशक्यत्वात् तदभावेन प्रकृतहेतोरसिद्धतेत्यनुद्धोष्यमेव । अथानुमानस्य, तदप्यसत्, तद-
भावस्य पुरुषेष्वपि समानत्वात्, न ह्यवगदृशां स्त्रीषु पुरुषेषु वा तत्त्वतस्तदव्यभिचारि लिङ्ग-
मस्ति येनानुमानं स्यात् । अथास्त्येव पुरुषेष्वनुमानं, तथाहि — यदुत्कर्षापकर्षाभ्यां यस्यापकर्षो-
त्कर्षो तस्यात्यन्तापकर्षे तदत्यन्तोत्कर्षवद्दृष्टं, यथाऽभ्रपटलापगमे सवितृप्रकाशः, रागाद्युत्कर्षा-
पकर्षाभ्यामपकर्षोत्कर्षवच्च चारित्रादि, न च रागाद्यपचयप्रकर्षस्यासम्भवो यतो यत्प्रकृष्यमाण-
हानिकं तत्त्वचित्सम्भविहानिप्रकर्षनिष्ठमपि दृष्टं, यथा हेमनि कालिकाकिट्टादि, प्रकृष्यमाण-
हानयश्च रागादयः, तथैव तेषां प्राणिषु प्रतीतत्वात्, नन्वेतत् स्त्रीष्वपि समानमिति । नाप्या-
गमस्य, तस्य प्रस्तुतस्यापि साक्षात् स्त्रीनिर्वाणाभिधायित्वेनार्थतस्तत्कारणावैकल्यसाधकत्वात् ।

न च ^१स्त्रीशब्दस्यान्यार्थत्वं परिकल्पनीयम् । तद्धि लोकरूढितः, आगमपरिभाषातो वा
भवेत् ? न तावल्लोकरूढितः, लोके हि यस्मिन्नर्थे यः शब्दोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां वाचकत्वेन
दृश्यते स तस्यार्थो यथा गवादिशब्दानां सास्नादिमदादयः, न च स्त्रीशब्दस्य स्तनादिमदा-
कारमर्थमन्तरेणान्यस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां वाच्यत्वेन प्रतीतिरस्ति, उक्तं च —

“स्तन-जघनादिव्यङ्ग्ये स्त्रीशब्दोऽर्थे न तं विहायैषः ।

दृष्टः क्वचिदन्यत्र त्वग्निर्माणवकवद् गौणः ॥ [^२स्त्रीनिर्वाण० ४५] इति ।

नाप्यागमपरिभाषातः, यतो नागमे क्वचित् स्त्रीशब्दस्य परिभाषितोऽर्थो यथा ^३व्याकरणे
“वृद्धिरादैच्” [पा. १-१-१] इति वृद्धिशब्दस्यादैचौ । दृश्यते चागमेऽपि लोकरूढ एवार्थे
स्त्रीशब्दः “इत्थीओ जंति छठि” [] इत्यादौ । न च तत्राप्यर्थान्तरपरिकल्पना,
बाधकं विना तदनुपपत्तेः,

उक्तं च —

१. तु० — पृ० ३०-३१ ॥

२. पृ० ३२ ॥

३. तु० — पृ० ३२ ॥

४. तु० — पृ० ३३ ॥

“परिभाषितो न शास्त्रे मनुजीशब्दोऽथ लौकिकोऽधिगतः ।

अस्ति च न तत्र बाधा स्त्रीनिर्वाणं ततो न कुतः ॥” [३स्त्रीनिर्वाण० ४५]

अथ दृष्ट एवागमे पुरुषाभिलाषात्मनि वेदाख्ये भावे स्त्रीशब्दः, इदमपि कुतो निश्चितम् ? किं तावत् ‘स्त्रीशब्दः’ इतिशब्दश्रवणमात्रात् स्त्रीत्वस्य पत्युशतपृथक्त्वावस्थानाभिधानतो वा ? न तावत् स्त्रीवेद इति श्रवणमात्रत इति युक्तम्, यदीह स्त्री चासौ वेदश्च स्त्रीवेद इति समानाधिकरणसमासो भवेत् तदा स्त्रीशब्दस्यार्थान्तरे वृत्तिर्भवेत्, तत्सद्भावश्च बाधकाभावेन कल्प्येत समासान्तराभावेन वा ? न तावद् बाधकाभावेन, तत्र हि स्त्रीशब्दस्य पुरुषाभिलाषात्मको भाव एवार्थो भवेत्, तथा च स्त्रीनिर्वाणसूत्रे किं स एव साक्षादर्थस्तदुपलक्षितं वा शरीरं ? यदि स एव, तदा किं तदैव तद्भावो विवक्ष्यते भूतपूर्वगत्या वा ? तत्र यदि तदैव, तदा निर्वाणावस्थायामपि वेदसम्भवः । न चैतदागमिकम् । अथ भूतपूर्वगत्या, तदा देवादीनामपि निर्वाणप्राप्तिः, तथा च “सुरणारण्येषु चत्वारि ह्येति” [पंचसं० ४-१०] इत्याद्यागमविरोधः, तेष्वपि भूतपूर्वगत्या चतुर्दशगुणस्थानसम्भवात् । अथ तदुपलक्षितं [वा] पुरुषशरीरम्, तदाऽसौ तदुपलक्षणं तत्र नियतवृत्तिरनियतवृत्तिर्वा ? यदि नियतवृत्तिस्तदाऽऽगमविरोधः, परिवर्तमानतयैव पुरुषशरीरे वेदोदयस्य तत्राभिधानात्, न चानुभवोऽप्येवमस्ति । अथानियतवृत्तिः, कथमसौ तदुपलक्षणम् ? अथैवंरूपमपि गृहादिषु काकाद्युपलक्षणमीक्ष्यत इत्यत्रापि तथोच्यते, एवं सति स्त्रीशरीरेऽपि कदाचित् पुरुषवेदस्योदयसम्भवात् स्त्रीणामपि निर्वाणापत्तिः, यथा हि पुरुषाणां भावतः स्त्रीत्वमेवं स्त्रीणामपि भावतः पुरुषत्वसम्भवोऽस्ति, भाव एव च मुख्यं मुक्तिकारणम्, तथा च यद्यप्रकृष्टेनापि स्त्रीत्वेन पुरुषाणां निर्वाणमेवमुत्कृष्टेन भावपुरुषत्वेन स्त्रीणामपि किं न निर्वाणम् ? इति ।

न च समासान्तरासम्भवेन स्त्रीवेद इत्यत्र समानाधिकरणसमासकल्पनम्, स्त्रिया वेदः स्त्रीवेद इति षष्ठीसमासस्यापि सम्भवात् । न चास्य स्त्रीशरीर-पुरुषाभिलाषात्मकवेदयोः सम्बन्धाभावेनायुक्तत्वमिति वाच्यम्, यतस्तयोः सम्बन्धाभावः किं भिन्नकर्मादयरूपत्वेन, पुरुषवत् स्त्रिया अपि स्त्रियां प्रवृत्तिदर्शनेन वा ? न तावद् भिन्नकर्मादयरूपत्वेन, भिन्नकर्मादयरूपाणामपि पञ्चेन्द्रियजात्यादीनां देवगत्यादीनां च सदा सम्बन्धदर्शनात् । नापि पुरुषवत् स्त्रिया अपि स्त्रियां प्रवृत्तिदर्शनेन, इयं हि पुरुषाप्राप्तौ स्ववेदोदयादपि संभवत्येव, उक्तं च —

१. पृ० ३३ ॥

२. तु०-पृ० ३४ ॥

३. पृ० १४ टि० २ ॥

४. तु०-पृ० ३४ ॥

५. तु०-पृ० ३७ ॥

“सा स्वकवेदात् तिर्यग्बदलाभे मत्तकामिन्याः ।” [स्त्रीनिर्वाण० ५५] इति ।

अथ स्त्रीत्वस्य पल्यशतपृथक्त्वावस्थानामिधानामिधानादेवमुच्यते, इदमपि न सुन्दरम्, तत्र स्त्रीत्वानुबन्धस्य विवक्षितत्वात्, संभवति हि स्त्र्याकारविच्छिदेऽपि तत्कारणकर्मोदयाविच्छेदः, तदविच्छेदाच्च पुंस्त्वाद्यव्यवधानेन पुनः स्त्रीशरीरग्रहणमिति ।

किञ्च, “मणुयगईए चउदस गुणठाणाणि होंति” [] तथा “पंचिदिएसु गुणठाणाणि हुंति चउदस” [] तथा “चउदस तसेसु गुणठाणाणि हुंति” [] तथा “भवसिद्धिगा व सव्वट्ठाणेषु होंति” [] इत्यादि स्त्रीशब्दरहितमपि प्रवचनं स्त्रीनिर्वाणे प्रमाणमस्ति, स्त्रीणामपि पुंवद् मनुष्यगत्यादिधर्मयोगात् । अथ सामान्यविषयत्वान्नेदं स्त्रीविशेषे प्रमाणम्, एवं सति पुरुषाणामपि विशेषरूपताऽस्ति न वा ? न तावन्नास्ति, मनुष्य-गतिविशेषरूपत्वात्तेषाम् । अथास्ति विशेषरूपता, तथा सति तेष्वपि कथमेतत्प्रमाणम् ? यथा च तेषु प्रमाणं तथा किं न स्त्रीष्वपीति ? अथ पुरुषेष्वेव तदर्थवदिति स्त्रीषु तस्याप्रवृत्तिः, एवं सति किं न विपर्ययकल्पनापि ? न चैवमपर्याप्तकमनुष्यादीनां देवनारकतिरश्चां च निर्वाण-प्रसङ्गः, तेषामेतद्वाक्याविषयत्वात् । एतदविषयत्वं चापवादविषयत्वात् । उक्तं हि — “अपवाद-विषयं परिहृत्य उत्सर्गः प्रवर्तते” [] इति । अपवादश्च “मिच्छादिदूरी अपज्जत्तगे” [] तथा “सुरनारएसु होंति चत्तारि तिरिएसु जाण पंचेव ।” [पंचसं० ४-१०] इत्यादिरागमः । आह च—

“मनुजगतौ सन्ति गुणाश्चतुर्दशेत्याद्यपि प्रमाणं स्यात् ।

पुंवत् स्त्रीणां सिद्धौ नापर्याप्तादिवद् बाधा ॥” [स्त्रीनिर्वाण० ५६] इति कृतं विस्तरेण ।” — पृ० ६७८-६८३ [आगमोदय-समिति प्रकाशित] ॥

श्रीशान्तिसूरिविरचितायां न्यायावतारवार्तिकवृत्तौ विद्यमाना स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा —

“ते [दिगम्बरा] अपि स्त्रीणाममोक्षमनागममभ्युपेताः ।

तथाहि — यथा तिर्यग्नारकामरासंख्यायुःसम्मूर्च्छजनरेषु रत्नत्रयस्य निर्वाणहेतोरभावोऽ-भिहितोऽर्हता तथा न योषासु तथापि ते तत्र तदभावं प्रतिपन्ना इति । नापि प्रत्यक्षेण रत्न-

१. पृ० ३७ ॥

२. तु० — पृ० ३३ ॥

३. तु० — पृ० ३८ ॥

४. पृ० ३८ ॥

५. पृ० ३८ ॥

त्रयस्याभावः, परचेतोवृत्तीनां दुरन्वयत्वात् । नाप्यनुमानेन, प्रत्यक्षाभावे तस्याप्यभावात् । तदेवं प्रत्यक्षानुमानागमावाधितं ज्ञानदर्शनचारित्र्यलक्षणं रत्नत्रयमविकलं कारणं निर्वाणस्य स्त्रीष्वस्तीति कथमनिर्मोक्ष इति । प्रयोगः—^१यदविकलं कारणं तदवश्यमेव कार्यमुत्पादयति यथा अन्त्या बीजादिसामग्री अङ्कुरादिकम् । अविकलं च निःश्रेयसकारणं योपित्स्विति ।

^२अथाधस्तादुत्कृष्टगमनवद् उपरिष्ठादप्युत्कृष्टगमनासंभवः तासामिति स्त्रीत्वेनैव विरुद्धं रत्नत्रयमित्यसिद्धो हेतुरिति चेत्; न, प्रतिबन्धाभावात् । न हि सप्तमपृथ्वीगमनाभावो मोक्षाभावेन व्याप्तो विपर्यये व्याप्तेरसिद्धेः । इह यद्यत्र नियम्यते तद्विपर्ययेण तद्विपक्षस्य व्याप्तौ नियमः सिध्यति, यथा वह्निना धूमस्य व्याप्तौ धूमाभावेन वह्न्यभावस्य व्याप्तिः । यथा वा शिंशपात्वस्य वृक्षत्वेन व्याप्तौ वृक्षत्वाभावस्य शिंशपात्वाभावेन व्याप्तिरिति । न चैवं सप्तमपृथ्वीगमनं कारणं मोक्षगमनस्य, नापि तदात्मकम् येन विपर्ययव्याप्तिः स्यादिति । न चाव्यापकनिवृत्तावपि व्याप्यस्य निवृत्तिरतिप्रसंगात् । न च स्त्रीत्वेनाविकलकारणं भवन्निर्वाणकारणं निवर्त्यमानमुपलब्धम्, येन विरोधादसिद्धो हेतुः स्यादिति ।

न चोत्कृष्टाशुभपरिणामेन उत्कृष्टशुभपरिणामस्य व्याप्तिः येन तदभावे तस्याप्यभावतः प्रकृष्टाशुभार्जनायोग्यत्वे प्रकृष्टशुभार्जनायोग्यत्वं तासां स्यादिति । उक्तं च ।

“ विषमगतयोप्यधस्तात् उपरिष्ठात्तुल्यमासहस्रारम् ।

गच्छन्ति च तिर्यञ्चस्तदधोगतिन्यूनताऽहेतुः ॥ ” [^३स्त्रीनिर्वाण० ६]

४ “ श्रूयन्ते चानन्ताः सामायिकमात्रपदसिद्धाः ॥ ” [तत्त्वार्थसं० का० २७]

इति वचनात् नोत्कृष्टश्रुताभावेन सिद्धयभावः स्त्रीणामिति ।

न च वस्त्रेण व्यवधानं निर्वाणस्य, अन्यथा तद्रहितानां तस्य सत्त्वं स्यात् । मोहयुक्तत्वात् [न] इति चेत्; स एव तर्हि परिग्रहोऽस्तु न वस्त्रादिरिति । अन्यथा “ कप्पइ निगगंथाणं निगगंथीणं समणीणं ”^५ इति व्यपदेशो न स्यात् । तेन मूच्छां परिग्रहं वर्णयन्ति नोपकरणम् । तेन पुंसामपि वस्त्रपात्रादि धर्मोपकरणं न परिग्रह इति । तदुक्तम्—

“ यत् संयमोपकाराय वर्तते प्रोक्तमेतदुपकरणम् ।

धर्मस्य हि तत् साधनमतोन्यदधिकरणमाहार्हन् ॥ ” [^६स्त्रीनिर्वाण० १२]

१. तु०—पृ० १३ ॥

२. तु०—पृ० १५ ॥

३. पृ० १५ ॥

४. पृ० १६ ॥

५. तु०—पृ० १९ ॥

६. पृ० १९

अपि च संसारस्य किं कारणं वस्त्रादिः, किं वा रागादिरिति ? यदि वस्त्रादिः, तदा तद्रहितानां मोक्षः स्यात् । अथ रागादिः, तदा तद्विपक्षसेवया रागादिक्षयो न वस्त्रादित्यागेन । अथ वस्त्रादिधावनादौ हिंसा भवति, सा च संसारकारणमिति । तन्न, अप्रमत्तस्य हिंसायामपि बन्धाभावात् । तदुक्तम् —

१ “जियउ य मरउ य जीवो अजयाचारिस्स निच्छओ बन्धो ॥

पययस्स नत्थि बन्धो हिंसामेत्तेण दोसेण ॥” [प्रवच० ३.१७]

“उच्चालियम्मि पाए इरियासमियस्स वट्टमाणस्स ।

वावज्जेज्ज कुलिंगी मरेज्ज तं जोगमासज्ज ॥

न हु तस्य तण्णिमित्तो बन्धो सुहुमो वि देसिओ समए ॥” [ओघ० ७४८-७४९]

तस्मात् प्रमादादिरेव हिंसा न वस्त्रादिधर्मोपकरणग्रहणमिति ।

२ अवन्द्या स्त्रियः । तेन न निर्वान्तीति चेत्, ननु कस्यावन्द्या ? । किं सर्वस्य, किं वा एकस्य कस्यचिदिति ? । न तावत् प्रथमः पक्षः चक्रवर्त्यादिभिर्वन्द्यत्वात् । द्वितीयपक्षे तु गणधरादीनामप्यनिर्मोक्षत्वप्रसंगः । तेऽपि हि नार्हता वन्द्यन्ते । अथ महत्त्वे सत्यवन्द्यत्वात् इत्युच्यते । तथाहि—महतीभिरपि दिनदीक्षितो वन्द्यते । न पुनस्तास्तेनेति । नैतदस्ति । महत्त्वामहत्त्वव्यवस्थितेरागमनिबन्धनत्वात् । ‘धर्मस्य पुरुषप्रधानत्वात् तेन पुरुषस्य महत्त्वं न स्त्रीणाम्’ इति आगमः ।

३ अतिसंक्लिष्टकर्मत्वादिति चेत् । न, कर्मलाघवस्य सम्यक्त्वादिप्राप्तौ तुल्यत्वात्

४ भायाप्रधानत्वात् सत्यरहितत्वात् इत्यपि न वक्तव्यम् । यतः—

“शीलाम्बुरोधवेलाः गुणरत्नसमुज्ज्वलाः अतिस्वच्छाः ।

राज्यमपहाय साध्व्यः संजाताः सत्यभामाद्याः ॥”

“गार्हस्थ्येऽपि सुसत्त्वाः विख्याताः शीलवत्तया जगति ।

सीतादयः कथं तास्तपसि विसत्त्वा विशीलारुच ? ॥” [स्त्रीनिर्वाण० ३७]

अपि च यदि न स्त्रीणां मोक्षोऽस्ति तदाऽयमागमः कथम् ?

१. तु०—पृ० २० ॥

२. तु०—पृ० २५ ॥

३. तु०—पृ० २९ ॥

४. तु०—पृ० २७ ॥

५. पृ० २८ ॥

१॥ अद्वयमेगसमए पुरिसाणं निव्वुई समक्खाया ।

थीलिंगेण च वीसं सेसा दसगं तु बोद्धव्वा ॥ ” []

औपचारिकत्वादस्येति चेत् — पुरुषस्यापि स्त्रीवेदोदये सति स्त्रीवद् व्यवहतिर्यथा लोके पुरुषकार्याकरणात् पुरुषोऽपि स्त्रीति व्यवहियते । तदसत् । मुख्ये वाचकाभावात् । अन्यथा सर्वशब्दानां व्यवस्था विलुप्येत । किं च, आप्ता अप्यौपचारिकशब्दैर्यदि वस्तु प्रतिपादयेयुः तदाऽऽप्तता हीयेत । प्रयोजनं चोपचारस्य न किञ्चिदस्ति । वेदोदये तत्संभवप्रतिपादनं प्रयोजनमिति चेत् । न, क्षीणवेदस्यैव निवार्णप्राप्तेः । न च स्त्रीवेदोदये सति क्षपकश्रेण्या-रम्भकत्वं येन तथा व्यपदेशः स्यात् । न हि दोषवन्तो गुणश्रेणिमारभन्ते । अथ कदाचित् तस्य स्त्रीवेदोदय आसीत् तेन तथा व्यपदेशः; तर्हि क्रोधाद्युदयोऽपि कदाचित् आसीत्, तेन किन्न व्यपदिश्यन्ते ‘क्रोधवन्तः इयन्तः सिध्यन्ति’ इति । तस्मात् औपचारिकत्वमागमस्य प्रतिपद्यमानो विधिवाक्यस्यैव प्रामाण्यमिच्छतो मीमांसकस्यानुहरति ।

अपि च चतुर्दशगुणस्थानानि स्त्रीणामर्हतोक्तानि निर्मोक्षत्वे विरुध्यन्ते ॥ ” — पृ० १२०-१२२ [सिंघी जैन ग्रंथमाला प्रकाशित] ॥

कलिकालसर्वज्ञश्रीहेमचन्द्राचार्यविरचितयोगशास्त्र [३-१२०]स्वोपज्ञवृत्त्यन्तर्गता

स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा —

“ननु स्त्रीणां निःसत्त्वतया दुःशीलत्वादिना च मोक्षेऽनधिकारः, तत् कथमेताभ्यो दानं साधुदानतुल्यम् ? उच्यते — निःसत्त्वमसिद्धम्, ब्राह्मीप्रभृतीनां साध्वीनां गृहवासपरित्यागेन यति-धर्ममनुतिष्ठन्तीनां महासत्त्वानां नासत्त्वसम्भवः । यदाह —

“ब्राह्मी सुन्दर्याया राजीमती चन्दना गणधरान्या ।

अपि देव-मनुजमहिता विख्याताः शीलसत्त्वाभ्याम् ॥

गार्हस्थ्येऽपि सुसत्त्वा विख्याताः शीलवतितमा जगति ।

सीतादयः कथं तास्तपसि विसत्त्वा विशीलाश्च ॥

सन्त्यज्य राज्यलक्ष्मीं पति-पुत्र-भ्रातृ-बन्धुसम्बन्धम् ।

पारिव्राज्यवहायाः किमसत्त्वं सत्यभामादेः ॥ ” [“स्त्रीनिर्वाण०” ३६-३८]

१. पृ० ३० ॥

२. तु० — पृ० ३१३५ ॥

३. तु० — पृ० ३६ ॥

४. तु० — पृ० ३८ ॥

५. पृ० २८ ॥

ननु ^१महापापेन मिथ्यात्वसहायेन स्त्रीत्वमर्ज्यते, न हि सम्यग्दृष्टिः स्त्रीत्वं कदाचिद् वध्नाति इति कथं स्त्रीशरीरवर्तिन आत्मनो मुक्तिः स्यात् ? मैवं वोचः, सम्यक्त्वप्रतिपत्तिकाल एवान्तःकोटीकोटीस्थितिकानां सर्वकर्मणां भावेन मिथ्यात्वमोहनीयादीनां क्षयादिसम्भवाद् मिथ्यात्वसहितपापकर्मसम्भवत्वमकारणम् । मोक्षकारणवैकल्यं तु तासु वक्तुमुचितम्, तच्च नास्ति, यतः —

“जानीते जिनवचनं श्रद्धत्ते चरति चार्थिकाऽशबलम्
नास्यास्त्यसम्भवोऽस्यां नादृष्टविरोधगतिरस्ति ॥” [^२स्त्रीनिर्वाण० ४] तत् सिद्धमेतद्
मुक्तिसाधनधनासु साध्वीषु साधुवद् धनवपनमुचितमिति ।”

श्री मलयगिरिसूरिविरचितायां ^३प्रज्ञापनासूत्रवृत्तौ
स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा —

“एतेन यदाहुराशाम्बराः ‘न स्त्रीणां निर्वाणम्’ इति, तदपास्तं द्रष्टव्यं, स्त्री-
निर्वाणस्य साक्षादनेन सूत्रेणाभिधानात्, तत्प्रतिषेधस्य युक्त्या अनुपपन्नत्वात्, तथाहि —
मुक्तिपथो ज्ञानदर्शनचारित्राणि, ^४“सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः” (तत्त्वार्थे अ० १
सू० १) इति वचनात्, सम्यग्दर्शनादीनि च पुरुषाणामिव स्त्रीणामप्यविकलानि । तथाहि —
दृश्यन्ते स्त्रियोऽपि सकलमपि प्रवचनार्थमभिरोचयमानाः, जानते च षडावश्यक-कालिको-
त्कालिकादिभेदभिन्नं श्रुतम्, परिपालयन्ति सप्तदशप्रकारमकलङ्कं संयमम्, धारयन्ति च देवा-
सुराणामपि दुर्धरं ब्रह्मचर्यम्, तप्यन्ते च तपांसि मासक्षपणादीनि, ततः कथमिव न तासां
मोक्षसम्भवः ?

स्यादेतत् — अस्ति स्त्रीणां सम्यग्दर्शनं ज्ञानं वा, न पुनश्चारित्रं संयमाभावात् । तथाहि
— स्त्रीणामवश्यं वस्त्रपरिभोगेन भवितव्यम्, “अन्यथा विवृताङ्गचस्तास्तिर्यकस्त्रिय इव पुरुषा-
णामभिभवनीया भवेयुः, लोके च गर्होपजायते, ततोऽवश्यं ताभिर्वस्त्रं परिभोक्तव्यं, वस्त्रपरि-
भोगे च सपरिग्रहता, सपरिग्रहत्वे च संयमाभाव इति । तदसमीचीनम्, सम्यक्सिद्धान्ता-
परिज्ञानात्, परिग्रहो हि परमार्थतो मूर्छाऽभिधीयते, “मुच्छा परिग्रहो वृत्तो” (दशवै० ६.२१)

१. तु० — पृ० २९ ॥

२. पृ० १४

३. मलयगिरिसूरिविरचितायां नन्दीसूत्रवृत्तौ (पृ० १३१-१३३) अपीयं चर्चोपलभ्यते, तथापि तत्र संक्षिप्तत्वात्
प्रज्ञापनासूत्रवृत्तित एवान्नोद्घ्रियत इति व्येयम् ॥

४. तु० — पृ० १४ ॥ ५. तु० — पृ० १८ ॥

इति वचनात्, तथाहि — मूर्छारहितो भरतश्चक्रवर्ती सान्तःपुरोऽप्यादर्शकगृहेऽवतिष्ठमानो निष्परिग्रहो गीयते, अन्यथा केवलोत्पादासम्भवात्, अपि च — यदि मूर्च्छाया अभावेऽपि वस्त्रसंसर्गमात्रं परिग्रहो भवेत् ततो जिनकल्पं प्रतिपन्नस्य कस्तचित्साधोस्तुपारकणानुपक्ते प्रपतति शीते केनाप्यविपह्योपनिपातमद्य शीतमिति विभाव्य धर्माग्निना शिरसि वस्त्रे प्रक्षिप्ते तस्य सपरिग्रहता भवेत्, न चैतदिष्टम् । तस्मान्न वस्त्रसंसर्गमात्रं परिग्रहः, किन्तु मूर्च्छा । सा च स्त्रीणां वस्त्रादिषु न विद्यते, धर्मोपकरणमात्रतया तस्योपादानात्, न खलु ता वस्त्रमन्तरेणात्मानं रक्षयितुमीशते, नापि शीतकालदिषु व्यग्रदशायां स्वाध्यायादिकं कर्तुम्, ततो दीर्घतरसंयमपरिपालनाय यतनया वस्त्रं परिभुञ्जाना न ताः परिग्रहवत्यः ।

^१अथोच्येत — सम्भवति नाम स्त्रीणामपि सम्यग्दर्शनादिकं रत्नत्रयं, परं न तत् सम्भवमात्रेण मुक्तिपदप्राप्तकं भवति, किन्तु प्रकर्षप्राप्तम्, अन्यथा दीक्षानन्तरमेव सर्वेषामप्यविशेषेण मुक्तिपदप्राप्तिप्रसक्तिः । सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयप्रकर्षश्च स्त्रीणामसम्भवी, ततो न निर्वाणमिति । तदप्ययुक्तम्, स्त्रीषु रत्नत्रयप्रकर्षसम्भवे ग्राहकप्रमाणस्याभावात् । न खलु सकलदेशकालव्याप्त्या स्त्रीषु रत्नत्रयप्रकर्षसम्भवग्राहकं प्रमाणं विजृम्भते, देशकालविप्रकृष्टेषु प्रत्यक्षस्याप्रवृत्तेः, तदप्रवृत्तौ चानुमानस्याप्यसम्भवात्, नापि तासु रत्नत्रयप्रकर्षसम्भवप्रतिपादकः कोऽप्यागमो विद्यते, प्रत्युत सम्भवप्रतिपादकः स्थाने स्थानेऽस्ति, यथेदमेव प्रस्तुतं सूत्रम् । ततो न तासां रत्नत्रयप्रकर्षसम्भवः ।

^२अथ मन्येथाः—स्वभावत एवातपेनेव छाया विरुध्यते स्त्रीत्वेन सह रत्नत्रयप्रकर्षः, ततस्तदसम्भवोऽनुमीयते । तदयुक्तमुक्तं युक्तिविरोधात्, तथाहि — रत्नत्रयप्रकर्षः स उच्यते यतोऽनन्तरं मुक्तिपदप्राप्तिः, स चायोग्यवस्थाचरमसमयभावी, अयोग्यवस्था चास्मादृशामप्रत्यक्षा, ततः कथं विरोधगतिः?, न हि अदृष्टेन सह विरोधः प्रतिपत्तुं शक्यते, मा प्रापत् पुरुषेष्वपि प्रसङ्गः ।

^३ननु जगति सर्वोत्कृष्टपदप्राप्तिः सर्वोत्कृष्टेनाध्यवसायेनावाप्यते, नान्यथा, एतच्चोभयोरप्यावयोरगमप्रामाण्यवलतः सिद्धम् । सर्वोत्कृष्टे च द्वे पदे — सर्वोत्कृष्टदुःखस्थानं सर्वोत्कृष्टसुखस्थानं च, तत्र सर्वोत्कृष्टदुःखस्थानं सप्तमनरकपृथ्वी, अतः परं परमदुःखस्थानस्याभावात्, सर्वोत्कृष्टसुखस्थानं तु निःश्रेयसम् । तत्र स्त्रीणां सप्तमनरकपृथिवीगमनमागमे निषिद्धम्, निषेधस्य च कारणं तद्गमनयोग्यतयाविवसर्वोत्कृष्टमनोवीर्यपरिणत्यभावः, ततः सप्तमपृथिवीगमनवत्त्वा-

१. तु० - पृ० १४ ॥

२. तु० - पृ० १३-१४ ॥

३. तु० - पृ० १५ ॥

भावात्, सम्मूर्छिमादिवत्, अपि च — यासां ^१वादलब्धौ विकुर्वणत्वादिलब्धौ पूर्वगतश्रुताधिगतौ च न सामर्थ्यमस्ति तासां मोक्षगमनसामर्थ्यमित्यतिदुःश्रद्धेयम् । तदेतदयुक्तम्, यतो यदि नाम स्त्रीणां सप्तमनरकपृथिवीगमनं प्रति सर्वोत्कृष्टमनोवीर्यपरिणत्यभावः, तत एतावता कथमवसीयते — निःश्रेयसमपि प्रति तासां सर्वोत्कृष्टमनोवीर्यपरिणत्यभावो, न हि यो भूमिकर्षणादिकं कर्म कर्तुं न शक्नोति स शास्त्राण्यप्यवगाढं न शक्नोतीति प्रत्येतुं शक्यम्, प्रत्यक्षविरोधात्, अथ सम्मूर्छिमादिषूभयत्रापि सर्वोत्कृष्टमनोवीर्यपरिणत्यभावो दृष्टः ततोऽत्राप्यवसीयते । ननु यदि तत्र दृष्टस्तर्हि कथमत्रावसीयते ? न खलु बहिर्व्याप्तिमात्रेण हेतुर्गमको भवति, किन्त्वन्तर्व्याप्त्या, अन्तर्व्याप्तिश्च प्रतिबन्धवलेन, न चात्र प्रतिबन्धो विद्यते, न खलु सप्तमपृथिवीगमनं निर्वाणगमनस्य कारणं, नापि सप्तमपृथिवीगमनाविनाभावि निर्वाणगमनं, चरमशरीरिणां सप्तमपृथिवीगमनमन्तरेणैव निर्वाणगमनभावात् । न च प्रतिबन्धमन्तरेणैकस्याभावेऽन्यस्यावश्यमभावः, मा प्रापत् यस्य तस्य वा कस्यचिदभावे सर्वस्याभावप्रसङ्गः । यद्येवं तर्हि कथं सम्मूर्छिमादिषु निर्वाणगमनाभाव इति ? । उच्यते, तथाभवस्वाभाव्यात् तथाहि — ते सम्मूर्छिमादयो भवस्वभावत एव न सम्यग्दर्शनादिकं यथावत्प्रतिपत्तुं शक्नुवन्ति, ततो न तेषां निर्वाणसम्भवः, स्त्रियस्तु प्रागुक्तप्रकारेण यथावत् सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयसम्पद्योग्याः, ततस्तासां न निर्वाणगमनाभावः, अपि च — भुजपरिसर्पा द्वितीयामेव पृथिवीं यावद् गच्छन्ति न परतः, परपृथिवीगमनहेतुतथारूपमनोवीर्यपरिणत्यभावात्, तृतीयां यावत् पक्षिणश्चतुर्थीं चतुष्पदाः पञ्चमीमुरगाः, अथ च सर्वेऽप्यूर्ध्वमुत्कर्षतः सहस्रारं यावद्गच्छन्ति, तन्नाधोगतिविषये मनोवीर्यपरिणतिवैषम्यदर्शनादूर्ध्वगतावपि च तद्वैषम्यम्, आह च —

“विषमगतयोऽप्यधस्तादुपरिष्ठात् तुल्यमासहस्रारम् ।

गच्छन्ति च तिर्यञ्चस्तदधोगत्यूनताऽहेतुः ॥” [स्त्रीनिर्वाण० ६]

तथा च सति सिद्धं स्त्रीपुंसानामधोगतिवैषम्येऽपि निवारणं समम् ।

यदप्युक्तम् ‘अपि च यासां वादलब्धौ’ इत्यादि, तदप्यश्लीलम्, वादविकुर्वणत्वादिलब्धिविरहेऽपि विशिष्टपूर्वगतश्रुताभावेऽपि माषतुषादीनां निःश्रेयससम्पदधिगमश्रवणात्, आह च —

“वादविकुर्वणत्वादिलब्धिविरहे श्रुते कनीयसि च ।

जिनकल्पमनःपर्यवविरहेऽपि न सिद्धिविरहोऽस्ति ॥ [स्त्रीनिर्वाण० ७] ॥”

अपि च — यदि वादादिलब्धभाववन्निःश्रेयसाभावोऽपि स्त्रीणामभविष्यत् ततस्तथैव सिद्धान्ते प्रत्यपादयिष्यत, यथा जम्बूयुगादारात् केवलज्ञानाभावः, न च प्रतिपाद्यते क्वापि स्त्रीणां निर्वाणाभाव इति तस्मादुपपद्यते स्त्रीणां निर्वाणमिति कृतं प्रसङ्गेन ।” — पृ० २०-२२ ।
[आगमोदयसमितिप्रकाशित] ॥

रत्नप्रभसूरिविरचितरत्नाकरावतारिकाभिधप्रमाणनयतत्त्वालोक[७-५७]टीकान्तर्गता
स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा —

“अथ दिक्पटाः प्रकटयन्ति — भवत्वेतादृशस्वरूपो मोक्षः, स तूपात्तस्त्रीशरीरस्यात्मन इति न मृष्यामहे । न खलु स्त्रियो मुक्तिभाजो भवन्ति । तथा च प्रभाचन्द्रः— “स्त्रीणां न मोक्षः, पुरुषेभ्यो हीनत्वाद्, नपुंसकादिवत्” [न्यायकु० पृ० ८७६] इति ।

अत्र ब्रूमः— सामान्येनाऽत्र धर्मित्वेनोपात्ताः स्त्रियः, विवादास्पदीभूता वा । प्राचि पक्षे पक्षैकदेशे सिद्धसाध्यता, असंख्यातवर्षायुष्कदुष्णमादिकालोत्पन्नतिरश्चीदेव्यभव्यस्त्रीणां भूयसीनामस्माभिरपि मोक्षाभावस्याभिधानात् । द्वितीये तु न्यूनता पक्षस्य, विवादास्पदीभूतेति विशेषणं विना नियतस्त्रीलाभाभावात् । प्रकरणादेव तल्लाभे पक्षोपादानमपि तत् एव कार्यं न स्यात् । तथाऽप्युपादाने नियतस्यैव तस्योपादानमवदातम्, यथा धानुष्कस्य नियतस्यैव लक्ष्य-स्योपदर्शनमिति ।

हेतुकृतः पुरुषापकर्षोऽपि योषितां कुतस्त्यः ? किं सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयाभावेन, विशिष्ट-सामर्थ्यासत्त्वेन, पुरुषानभिवन्द्यत्वेन, स्मारणाद्यकर्तृत्वेन, अमर्हद्विकत्वेन, मायादिप्रकर्षवत्त्वेन वा । प्राचि प्रकारे कुतः स्त्रीणां रत्नत्रयाभावः ? । सचीवरपरिग्रहत्वेन चारित्राभावादिति चेत् । तदचतुरस्रम् । यतः परिग्रहरूपता चीवरस्य शरीरसंपर्कमात्रेण, परिभुज्यमानत्वेन, मूर्च्छाहेतु-त्वेन वा भवेत् । प्रथमपक्षे क्षित्यादिना शरीरसंपर्किणाऽप्यपरिग्रहेण व्यभिचारः । द्वितीय-प्रकारे चीवरपरिभोगस्तासामशक्यत्यागतया, गुरूपदेशाद् वा । नाद्यः पक्षः, यतः संप्रत्यपि प्राणानपि त्यजन्त्यो याः संदृश्यन्ते तासामैकान्तिकात्यन्तिकानन्दसंपर्कनिनीनां बाह्यचीवरं प्रति का नामाशक्यत्यागता ? नग्नयोगिन्यश्च काश्चिदिदानीमपि प्रेक्ष्यन्त एव । द्वितीयपक्षोऽपि न सूक्ष्मः, यतो विश्वजनीनेन विश्वदर्शिना परमगुरुणा भगवता मुमुक्षुपक्ष्मलाक्षीणां यदेव संयमोपकारि, तदेव चीवरोपकरणं “नो कप्पदि निगंथीए अचेलाए होत्तए” [वृहत्कल्पे उ. ५. सू. १६.] इत्यादिनोपदिष्टम्, प्रतिलेखनकमण्डलुप्रमुखवत्, इति कथं तस्य परिभोगात् परिग्रहरूपता ? प्रतिलेखनादिधर्मोपकरणस्यापि तत्प्रसङ्गात् । तथा च—

“यत् संयमोपकाराय वर्तते प्रोक्तमेतदुपकरणम् ।

धर्मस्य हि तत् साधनमतोऽन्यदधिकरणमाहाऽर्हन्” ॥ [स्त्रीनिर्वाण ०१२]

उपकारकं हि करणमुपकरणाम्, अधिक्रियन्ते घाताय प्राणिनोऽस्मिन्निति त्वधिकरणम् ।

अथ प्रतिलेखनं तावत् संयमप्रतिपालनार्थं भगवतोपदिष्टम्, वस्त्रं तु किमर्थमिति ?

तदपि संयमप्रतिपालनार्थमेवेति ब्रूमः, अभिभूयन्ते हि प्रायेणाऽल्पसत्त्वतया विवृताङ्गोपाङ्ग-
संदर्शनजनितचित्तभेदैः पुरुषैरङ्गना अकृतप्रावरणा घोटिका इव घोटकैः ।

ननु यासामतितुच्छसत्त्वानां प्राणिमात्रेणाऽप्यभिभवः, ताः कथं सकलत्रैलोक्याभिभावक-
कर्मराशिप्रक्षयलक्षणं मोक्षं महासत्त्वप्रसाध्यं प्रसाधयन्तीति चेत्? तदयुक्तम्, यतो नात्र
शरीरसामर्थ्यमतिरिक्तं यस्य भवति तस्यैव निवाणोपार्जनगोचरेण सत्त्वेन भवितव्यमिति नियमः
समस्ति, अन्यथा पङ्गुवामनात्यन्तरोगिणः पुमांसोऽपि स्त्रीभिरभिभूयमाना दृश्यन्ते इति तेऽपि
तुच्छशरीरसत्त्वाः कथं तथाविधसिद्धिनिबन्धनसत्त्वभाजो भवेयुः? । यथा तु तेषां शरीर-
सामर्थ्यासत्त्वेऽपि मोक्षसाधनसामर्थ्यमविरुद्धम्, तथा स्त्रीणामपि सत्यपि वस्त्रे मोक्षाभ्युपगमे ।

गृहिणः कुतो न मोक्ष इति चेद्, ममत्वसद्भावात् । न हि गृही वस्त्रे ममत्वरहितः,
ममत्वमेव च परिग्रहः, सति हि ममत्वे नग्नोऽपि परिग्रहवान् भवति, शरीरेऽपि तद्भावात् ।
आर्यिकायाश्च ममत्वाभावादुपसर्गाद्यासक्तमिवाम्बरमपरिग्रहः, न हि यतेरपि ग्रामं गृहं वनं वा
प्रतिवसतोऽममत्वादन्यच्छरणमस्ति । न च निगृहीतात्मनां महात्मनां कासाञ्चित् क्वचिदपि
मूर्च्छाऽस्ति ?उक्तं च —

“अवि अप्पणो वि देहंमि नायरंति ममाइयं ।” [दशवै० ६-२२] ति ।

एतेन ‘मूर्च्छाहेतुत्वेन’ इत्यपि पक्षः प्रतिक्षिप्तः, शरीरवञ्चीवरस्यापि काश्चित् प्रति
मूर्च्छाहेतुत्वाभावेन परिग्रहरूपत्वाभावात् । तन्न सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयाभावेन स्त्रीणां पुरुषे-
भ्योऽपकर्षः ।

नापि विशिष्टसामर्थ्यासत्त्वेन, यतस्तदपि तासां किं सप्तमपृथ्वीगमनाभावेन, वादादि-
लब्धिरहितत्वेन, अल्पश्रुतत्वेन, अनुपस्थाप्यता-पाराञ्चितकशून्यत्वेन वा भवेत् । न तावदाद्यः
पक्षः, यतोऽत्र सप्तमपृथ्वीगमनाभावो यत्रैव जन्मनि तासां मुक्तिगामित्वं तत्रैवोच्यते, सामान्येन
वा । प्राचि पक्षे चरमशरीरिभिरनेकान्तः । द्वितीये त्वयमाशयः—यथैव हि स्त्रीणां सप्तमपृथ्वी-
गमनसमर्थतीव्रतराशुभपरिणामे सामर्थ्याभावादपकर्षः, तथा मुक्तिगमनयोग्योत्कृष्टशुभपरिणा-
मेऽपि, चरमशरीरिणां तु प्रसन्नचन्द्रराजर्षिप्रमुखाणामुभयत्रापि सामर्थ्याद् नैकत्राऽप्यपकर्षः ।
तदयुक्तम्, यतो नायमविनाभावः प्रामाणिकः, यदुत्कृष्टाशुभगत्युपार्जनसामर्थ्याभावे सत्युत्कृष्ट-
शुभगत्युपार्जनसामर्थ्येनापि न भवितव्यम्, अन्यथा प्रकृष्टशुभगत्युपार्जनसामर्थ्याभावे प्रकृष्टा-

शुभगत्युपार्जनसामर्थ्यं नास्तीत्यपि किं न स्यात्?, तथा चाऽभव्यानां सप्तमपृथ्वीगमनं न भवेत् ।

अथ वादादिलब्धिरहितत्वेन स्त्रीणां विशिष्टसामर्थ्यासत्त्वम्, यत्र खल्वैहिकवाद-विक्रिया-चारणादि-लब्धीनामपि हेतुः संयमविशेषरूपं सामर्थ्यं नास्ति, तत्र मोक्षहेतुस्तद्भविष्यतीति कः सुधीः श्रद्दधीत? । तदचारु, व्यभिचारात्, साषतुपादीनां तदभावेऽपि विशिष्टसामर्थ्योपलब्धेः । न च लब्धीनां संयमविशेषहेतुकत्वमागमिकम्, कर्मोदयक्षयक्षयोपशमोपशमहेतुकतया तासां तत्रोदितत्वात् । तथा चाऽवाचि —

“उदयखयखओवसमोवसमसमुत्था बहुप्पगाराओ ।

एवं परिणामवसा लब्धीउ हवन्ति जीवाणां” ॥ [वि०भा० गा० ७५७]

चक्रवर्ति-बलदेव-वासुदेवत्वादिप्राप्तयोऽपि हि लब्धयः, न च संयमसद्भावनिबन्धना तत्प्राप्तिः । सन्तु वा तन्निबन्धना लब्धयः, तथापि स्त्रीषु तासां सर्वासामभावोऽभिधीयते, नियतानामेव वा । नाद्यः पक्षः, चक्रवर्त्यादिलब्धीनां कासाञ्चिदेव तासु प्रतिषेधात्, आमर्षो-पध्यादीनां तु भूयसीनां भावात् । द्वितीयपक्षे तु व्यभिचारः, पुरुषाणां सर्ववादादिलब्ध्यभावेऽपि विशिष्टसामर्थ्यस्वीकारात्, अकेशवानामेव, अतीर्थकरचक्रवर्त्यादीनामपि च मोक्षसंभवात् ।

अल्पश्रुतत्वमपि मुक्त्यवाप्त्याऽनुमितविशिष्टसामर्थ्यमर्षतुषादिभिरेवाऽनैकान्तिकमित्यनुद्घोष्यमेव ।

अनुपस्थाप्यता-पाराञ्चितकशून्यत्वेनेत्यप्ययुक्तम्, यतो न तन्निषेधाद् विशिष्टसामर्थ्याभावः प्रतीयते । योग्यतापेक्षो हि चित्रः शास्त्रे विशुद्ध्युपदेशः । उक्तं च—

“संवरनिर्जररूपो बहुप्रकारस्तपोविधिः शास्त्रे ।

रोगचिकित्साविधिरिव कस्यापि कथञ्चिदुपकारी” ॥ [स्त्रीनिर्वाण०]

पुरुषानभिवन्द्यत्वमपि योषितां नापकर्षाय, यतस्तदपि सामान्येन, गुणाधिकपुरुषापेक्षं वा । आद्येऽसिद्धतादोषः, तीर्थकरजनन्यादयो हि पुरन्दरादिभिरपि प्रणताः, किमङ्ग शेषपुरुषैः? द्वितीये तु शिष्या अप्याचार्यैर्नाभिवन्द्यन्त एवेति तेऽपि ततोऽपकृष्यमाणत्वेन निर्वृतिभाजो न भवेयुः, न चैवम्, चण्डरुद्रादिशिष्याणां शास्त्रे तच्छ्रवणादिति मूलहेतोर्व्यभिचारः ।

एतेन स्मारणाद्यकर्तृत्वमपि प्रतिक्षिप्तम् । अथ पुरुषविषयं स्मारणाद्यकर्तृत्वमत्र विवक्षितं, न तु स्मारणाद्यकर्तृत्वमात्रम्, न च स्त्रियः कदाचन पुंसां स्मारणादीन् कुर्वन्तीति न व्यभिचारः । इति चेत् तर्हि पुरुषेतिविशेषणं करणीयम् । करणेऽप्यसिद्धतादोषः, स्त्रीणामपि कासाञ्चित् पारगतागमरहस्यवासितसप्तधातूनां क्वापि तथाविधावसरे समुच्छृङ्खलप्रवृत्ति-पराधीनसाधुस्मारणादेरविरोधात् ।

अथामर्हद्विकत्वेन स्त्रीणां पुरुषेभ्योऽपकर्षः । सोऽपि किमाध्यात्मिकीं समृद्धिमाश्रित्य, बाह्यां वा । नाऽऽध्यात्मिकीम्, सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयादेस्तासामपि सद्भावात् । नापि बाह्याम्, एवं हि महत्यास्तीर्थकरादिलक्ष्म्या गणधरादयः, चक्रधरादिलक्ष्म्याश्चेतरक्षत्रियादयो न भाजनम्, इति तेषामप्यमर्हद्विकत्वेनापकृत्यमाणत्वाद् मुक्त्यभावो भवेत् । अथ याऽसौ पुरुषवर्गस्य महती समृद्धिस्तीर्थकरत्वलक्षणा, सा स्त्रीषु नास्तीत्यमर्हद्विकत्वमासां विवक्ष्यते । तदानीमप्यसिद्धता, स्त्रीणामपि परमपुण्यपात्रभूतानां कासाञ्चित् तीर्थकृत्वाविरोधात्, तद्विरोधसाधकप्रमाणस्य कस्याऽप्यभावात्, एतस्याऽद्यापि विवादास्पदत्वात्, अनुमानान्तरस्य चाभावात् ।

मायादिप्रकर्षकत्वेनेत्यप्यशस्यम्, तस्य स्त्रीपुंसयोस्तुल्यत्वेन दर्शनाद्, आगमे च श्रवणात्, श्रूयते हि चरमशरीरिणामपि नारदादीनां मायादिप्रकर्षवत्त्वम् । तन्न पुरुषेभ्यो हीनत्वं स्त्री-निर्वाणनिषेधे साधीयान् हेतुः ।

यत् पुनः “निर्वाणकारणं ज्ञानादिपरमप्रकर्षः स्त्रीषु नास्ति, परमप्रकर्षत्वात्, सप्तमपृथ्वी-गमनकारणाऽपुण्यपरमप्रकर्षवत्” [न्यायकु० पृ० ८७०] इति तेनैवोक्तम् । तत्र मोहनीयस्थिति-परमप्रकर्षेण स्त्रीवेदादिपरमप्रकर्षेण च व्यभिचारः । “नास्ति स्त्रीणां मोक्षः, परिग्रहवत्त्वात् गृहस्थवद्” [न्यायकु० पृ० ८७२] इत्यपि न पेशलम्, धर्मोपकरणचीवरस्यापरिग्रहत्वेन प्रसाधित-त्वात् । इति स्त्रीनिर्वाणे संक्षेपेण बाधकोद्धारः ।

साधकोपन्यासस्तु—मनुष्यस्त्री काचिद् निर्वाति, अविकलतत्कारणत्वात्, पुरुषवत् । निर्वाणस्य हि कारणमविकलं सम्यग्दर्शनादिरत्नत्रयम् तच्च तासु विद्यते एवेत्यादित एवोक्तम्, इति नासिद्धमेतत् । विपक्षाद् नपुंसकादेरत्यन्तव्यावृत्तत्वाद् न विरुद्धमनैकान्तिकं वा । तथा मनुष्यस्त्रीजातिः कयाचिद् व्यक्त्या मुक्त्यविकलकारणवत्या तद्वती, प्रवज्याधिकारित्वात्, पुरुषवत् । न चैतदसिद्धं साधनं “गुर्विणी बालवच्छा य पव्वावेउं न कप्पइ” [निशीथ भा० गा० ३५०८, पञ्चकल्पभा० गा० २००] इति सिद्धान्तेन तासां तदधिकारित्वप्रतिपादनात्, विशेषप्रतिषेधस्य शेषाभ्यनुज्ञानान्तरीयकत्वात् । दृश्यन्ते च सांप्रतमप्येताः कृतशिरोलुञ्चना उपात्तपिच्छका-कमण्डलुप्रमुखयतिलिङ्गाश्च, इति कुतो नैतासां प्रवज्याधिकारित्वसिद्धिः यतो न मुक्तिः स्यात् ?”

एतान् पूर्वनिर्दिष्टान् ग्रन्थान् मुख्यतयाऽवलम्ब्य वैक्रमे पञ्चदशे शतके विद्यमानैः श्री-गुणरत्नसूरिभिः श्रीहरिभद्रसूरिविरचितषड्दर्शनसमुच्चयस्य [५२तमकारिकायाः] बृहद्वृत्तौ [भारतीयज्ञानपीठप्रकाशितायां पृ० ३०१-३०८] अधिकं चाप्यपरमुत्प्रेक्ष्य वैक्रमे सप्तदशे शतके विद्यमानैर्वाचकवरश्रीयशोविजयैः श्रीहरिभद्रसूरिविरचितशास्त्रवार्तासमुच्चयस्य स्याद्वादकल्पलता-भिधायां वृत्तौ [पृ० ४२५-४३०], उपाध्यायश्रीमेघविजयादिभिः युक्तिप्रबोध[पृ० ११४]-प्रभृतिषु ग्रन्थेषु स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धिनी चर्चा विस्तरेण विहितास्ति । जिज्ञासुभिस्तत्रैव विलोक-नीयम् ।

दिगम्बराचार्यश्रीप्रभाचन्द्रविरचिते न्यायकुमुदचन्द्रे स्त्रीनिर्वाणसम्बन्धी पूर्वपक्षः—

“ नन्विदमस्ति तत्प्रसाधकं प्रमाणम् — ^१अस्ति स्त्रीणां निर्वाणम् अविकलकारणत्वात् पुंवत् । निर्वाणस्य हि कारणं रत्नत्रयम्, “ सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ” [तत्त्वार्थसू० १-१] इत्यभिधानात् । तच्च स्त्रीषु विद्यते, तथाहि — ^२सर्वज्ञोक्तार्थानाम् ‘ इदमित्थमेव ’ इति श्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्, यथावदवगमः सम्यग्ज्ञानम्, तदुक्तव्रतस्य यथावदनुष्ठानं सम्यक्चारित्र्यम्, एतद्रत्नत्रयम् । एतच्च स्त्रीषु सिद्धयत् सर्वकर्मविप्रमोक्षलक्षणं मोक्षं साधयति । ^३नहि स्त्रीषु रत्नत्रयस्य केनचिद्विरोधोऽस्ति यतोऽविकलकारणत्वासिद्धिः स्यात् ।

^४अथोच्यते — स्त्रियो रत्नत्रयविरुद्धाः पुंसोऽन्यत्वात् देवादिवत् । सुप्रसिद्धो हि देवनारक-
तिर्यग्भोगभूमिजानां पुंसोऽन्येषां देवादित्वेन रत्नत्रयस्य विरोधः, एवं स्त्रीणां स्त्रीत्वेनैव अस्य विरोधः सिद्ध इति । तदसमीक्षिताभिधानम्, यतोऽविकलकारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावात् विरोधगतिर्भवति । स्त्रीत्वसद्भावे च रत्नत्रयाभावः प्रत्यक्षतः, अनुमानात्, आगमाद्वा प्रतीयेत ? न तावत् प्रत्यक्षतः, रत्नत्रयस्य अतीन्द्रियत्वात् । नाप्यनुमानतः, तदभावाऽविनाभाविनो लिङ्गस्य कस्यचिदभावात् । नाप्यागमात्, तत्र तदभावावेदिनः तस्याप्यसंभवात् । नहि सुरनारकादिवत् तत्र तदभावप्रतिपादकं किञ्चित् प्रवचनवचनं संभवति । नन्वस्तु रत्नत्रयमात्रं तत्र न तदस्माभिर्निषिध्यते तस्य मोक्षाऽप्रसाधकत्वात्, यत्तु मोक्षप्रसाधकं प्रकर्षयन्तप्राप्तम् तस्य तत्राभावात् मोक्षाभावः इति, तदयुक्तम्, अदृष्टे विरोधप्रतिपत्तेरनुपपत्तेः । न खलु प्रकर्षपर्यन्तं प्राप्तं रत्नत्रयम् अस्माकं दृश्यम्, न चादृश्यस्य विरोधः प्रतिपत्तुं शक्यः अतिप्रसङ्गात् । न चाप्रतिपन्नविरोधस्य तस्य तत्राभावो ग्रहीतुं शक्यः अतिप्रसक्तेरेव ।

अथ मतम् — अनुमानतः स्त्रीणां निर्वाणाभावप्रतीतेर्न तत्र तत्सद्भावाभ्युपगमो युक्तः, तथाहि—नास्ति स्त्रीणां निर्वाणम् सप्तमपृथिवीगमनाभावात् सम्मूर्च्छमादिवत् इति, तदसङ्गतम्, विपर्ययव्याप्तेरसिद्धितः तद्गमनाभावस्य निर्वाणाभावेनाऽव्याप्तेः । इह यद् यत्र नियम्यते तद्विपर्ययेण तद्विपक्षस्य व्याप्तौ नियमो दृष्टः, यथा अग्निना धूमस्य व्याप्तौ धूमाभावेन अग्न्यभावस्य, शिशपान्वस्य च वृक्षत्वेन व्याप्तौ वृक्षत्वाभावस्य शिशपात्वाभावेन व्याप्तिः । न चैवमत्र विपर्ययव्याप्तिरस्ति, तदभावश्च सप्तमपृथिवीगमनादेः निर्वाणं प्रत्यकारणत्वात् अव्यापकत्वाच्च सिद्धः । नहि सप्तमपृथिवीगमनं निर्वाणस्य रत्नत्रयवत् कारणं सिद्धम् गुणाष्ट-
कवद्वा व्यापकम् येन तदभावे निर्वाणाभावः स्यात् । नचाकारणाऽव्यापकस्य निवृत्तौ अकार्य-

१. तु०—पृ० १३ पं० ३ ॥

२. तु०—पृ० १४ पं० १० ॥

३. तु०—पृ० १३ पं० ६ ॥

४. तु०—पृ० १३-१४ ॥

व्याप्यस्य निवृत्तिः अतिप्रसङ्गात्, अतः सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकर्मिदं साधनम् । चरमदेहैः निश्चितव्यभिचारञ्च, तेहि तेनैव जन्मना मुक्तिभाजो न सप्तमपृथिवीं गच्छन्ति अथ च मुच्यन्ते ।

किञ्च,

“ विपमगतयोप्यवस्तात् उपरिष्ठात्तुल्यमासहस्रारं
गच्छन्ति च तिर्यञ्चः तदधोगत्यूनताऽहेतुः ॥ ”

नहि अधोगतौ स्त्रीपुंसयोरतुल्यं सामर्थ्यमिति सुगतावपि अतुल्यत्वं युक्तम्, अशुभपरिणामस्य शुभपरिणामं प्रत्यहेतुत्वात् । तथाहि — भुजगखगचतुष्वात्सर्पजलचराणां विषमाऽधोगतिः — भुजगानां सं(नामसं)ज्ञिनां प्रथमायाम्, खगानां तृतीयायाम्, चतुष्पदां पञ्चम्याम्, सर्पाणां षष्ठ्याम्, जलचराणां सप्तम्यामधोभूमौ उत्पादात्, शुभगतिस्तु समा सर्वेषामेवैषां सहस्रारान्तस्योपरि उत्पादस्य संभवात् ।

न च वादादिलब्ध्यभावात्तासां मोक्षाभावः^१ इत्थमेव मोक्षः^२ इति नियमाभावात् । “ श्रूयन्ते हि अनन्ताः सामायिकमात्रसंसिद्धाः ” [तत्त्वार्थभा० सम्बन्ध का० २७. (१)] यदि च स्त्रीणां यथा वादाद्यतिशयाः तपोविभवजन्मानो न संभवन्ति तथा मोक्षोपि न स्यात्, तदा आगमे तदतिशयाभाववत् मोक्षाभावोऽप्युच्येत । नह्यस्य परिशेषणे किञ्चिन्नबन्धनं पश्यामः ।

^१अथ स्त्रीणां वस्त्रलक्षणपरिग्रहसद्भावाच्च मोक्षः, तर्हि मोक्षार्थित्वात् किन्न तत् ताभिः परित्यज्यते ? न खलु वस्त्रं प्राणाः, तेपि हि मुक्त्यर्थिना परित्यज्यन्ते किं पुनर्न वस्त्रम् ? अथ “ नो कप्पइ णिग्गंथीए अचेलाए होत्तए ” [कल्पसू० ५-२०] इत्यागमविरोधः तस्याः तत्परित्यागे, तर्हि प्रतिलेखनवत् मुक्त्यङ्गमेव तत्स्यात् । यथैव हि सर्वज्ञैः मोक्षमार्गप्रणायकैः उपदिष्टं प्रतिलेखनं मुक्त्यङ्गं भवति, न पुनः परिग्रहः तथा वस्त्रमप्यविशेषात् । यदि च धर्मसाधनानां सूत्रविहितानां परिग्रहत्वं स्यात् तदा पिण्डौषधिशय्यादीनामपि वस्त्रवत् परिग्रहत्वं स्यात् । तथा च तदुपायिनां मोक्षाभावः स्यात् । सत्यपि वस्त्रे मोक्षाभ्युपगमे गृहिणां कुतो न मोक्षः इति चेत् ? ममत्वसद्भावात् । नहि गृही वस्त्रे ममत्वरहितः । ममत्वमेव च परिग्रहः । सति हि ममत्वे नग्नोऽपि परिग्रहवान् भवति । आर्यिकायाश्च ममत्वाभावाद् उपसर्गाद्यासक्तमिव अम्बरमपरिग्रहः । नहि यतेरपि ग्रामं गृहं वा प्रविशतः कर्म नोकर्म च आददानस्य अपरिग्रहत्वे अममत्वादित्यत् शरणमस्ति ।

^२अथ वस्त्रे जन्तुपत्तेः हिंसासद्भावात् चारित्रस्यैवाऽसंभवात् कथं मोक्षप्राप्तिः ? तन्न, प्रमादाभावे हिंसाऽनुपपत्तेः । प्रमादो हि हिंसा । “ प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा ” [तत्त्वार्थसू० ७-१३] इत्यभिधानान् । अन्यथा पिण्डौषधिशय्यादौ यतेरपि हिंसकत्वं स्यात् !

अर्हदुक्तेन यत्नेन सञ्चरतोऽस्य प्रमादाभावादहिंसकत्वे आर्यिकाया अपि अहिंसकत्वं स्याद-
विशेषात् । तदुक्तम् —

“जियदु य मरुदु अ जीवो अयदाचारस्स णिच्छिदा हिंसा ।

पयदस्स णत्थि बन्धो हिंसामेत्तेण समिदस्स ॥” [प्रवचनसा० ३-१७]

१न च पुरुषैरवन्द्यत्वात् स्त्रीणां मोक्षाभावः, गणधरादिभिर्व्यभिचारात्, ते हि नार्हदादि-
भिर्वन्द्यन्ते अथ च मुच्यन्ते । ततो रत्नत्रयमेव तत्कारणं न वन्द्यत्वमवन्द्यत्वं वा ।

२न च मायाबाहुल्यात्तासां निर्वाणाभावः, पुंसामपि तद्बाहुल्यसद्भावात् । मोहोदयो हि
तत्कारणम्, स च उभयोरप्यविशिष्टः ।

३न च हीनसत्त्वाः स्त्रियः ततो न निर्वान्ति इत्यभिधातव्यम्, यतः सत्त्वं तपःशीलसाधा-
रणम् इह एष्टव्यम् नान्यत्, तस्य निर्वाणं प्रत्यनङ्गत्वात्, तच्च आर्यासु सुप्रसिद्धमेव ।
उक्तञ्च —

“गार्हस्थ्येऽपि सुसत्त्वा विख्याताः शीलवत्तया जगति ।

सीतादयः कथं तास्तपसि विशीला विसत्त्वाश्च ॥” [स्त्रीनिर्वाण० ३७]

४तथा “अट्ट सयमेगसमये पुरुसाणं णिव्वुदी समक्खादा ।

थीलिंगेण च वीसं सेसा दसक त्ति बोधव्वा ॥” [] इत्याद्यागमश्च स्त्री-
निर्वाणे प्रमाणम् ।

५अथ अत्र स्त्रीशब्देन स्त्रीवेदो गृह्यते, कथमेवमपि स्त्रीणां निर्वाणनिषेधः? यथैव हि
स्त्रीवेदेन पुंसः सिद्धिः तथा स्त्रीणामपि स्यात्, भावो हि सिद्धेः कारणम् ।

६किञ्च, द्रव्यतः पुरुषः भावतः स्त्रीरूपो भूत्वा यथा निर्वाति तथा द्रव्यतः स्त्र्यपि
भावतः पुरुषो भूत्वा किन्न निर्वाति अविशेषात्? न च सिद्धयतो वेदः संभवति, अनिवृत्ति-
वादरसाम्यराये एव अस्य परिक्षयात् । अथ भूतपूर्वगत्या क्षपकश्रेण्यारोहणं येन वेदेन करोति
तेनासौ मुक्तः इत्युच्यते, ननु किमनेन उपचारेण? स्त्रिया एव स्तनप्रजननधर्मादिमत्या निर्वाण-
मस्तु इति ॥ छ ॥”—पृ० ८६५-८७० [माणिक्यचन्द्र दिगम्बर जैनग्रन्थमालाप्रकाशित] ॥

१. तु०-पृ० २५ ॥

२. तु०-पृ० २७ ॥

३. तु०-पृ० २८ ॥

४. पृ० २८ ॥

५. तु०-पृ० ३० ॥

६. तु०-पृ० ३० ॥

७. तु०-पृ०

केवलिभुक्तिप्रकरणे प्रथमं परिशिष्टम् ।

[केवलिभुक्तिसम्बन्धिनी चर्चा यत्रोपलभ्यते तेभ्यः कतिपयप्राचीनग्रन्थेभ्य उपयोग्यंशोऽत्रो-
द्घ्रियते]

सूत्रकृतांगसूत्रस्य शीलाचार्यविरचितायां वृत्तौ केवलिभुक्तेश्चर्चा^१ —

“ननु केवलिनो घातिकर्मक्षयेऽनन्तवीर्यत्वान्न भवत्येव कावलिक आहारः । तथाहि —
आहारादाने यानि वेदनादीनि षट् कारणान्यभिहितानि तेषां मध्य एकमपि न विद्यते केवलनि,
तत् कथमसावाहारं बहुदोषदुष्टं गृह्णीयात् ? तत्र न तावत् तस्य वेदनोत्पत्ते, तद्वेदनीयस्य
दग्धरज्जुस्थानिकत्वात्, सत्यामपि न तस्य तत्कृता पीडा अनन्तवीर्यत्वात् ।^२ वैयावृत्यकारणं
तु भगवति सुरासुरनराधिपतिपूज्ये न संभाव्यत एवेति । ईर्यापथं पुनः केवलज्ञानावरणपरिक्षयात्
सम्यगवलोकयत्वेवासौ । संयमस्तु तस्य यथाख्यातचारित्रिणो निष्ठितार्थत्वाद् अनन्तवीर्यत्वाद्
नाहारग्रहणाय कारणीभवति । प्राणवृत्तिस्तु तस्यानपर्वतित्वादायुपोऽनन्तवीर्यत्वाच्चान्यथासिद्धैव ।
धर्मचिन्तावसरस्त्वपगतो निष्ठितार्थत्वात् । तदेवं केवलिनः कावलिकाहारो बह्वपायत्वाद् न
कथञ्चिद् घटत इति स्थितम् ।

अत्रोच्यते — तत्र यत् तावदुक्तं ‘घातिकर्मक्षये केवलज्ञानोत्पत्तावनन्तवीर्यत्वाद् न केवलिनो
भुक्तिः’ इति तदागमानभिज्ञस्य तत्त्वविचाररहितस्य युक्तिहृदयमजानतो वचनम् । तथाहि —
‘यदाहारनिमित्तं वेदनीयं कर्म तत् तस्य तथैवास्ते, किमिति सा शारीरी स्थितिः प्राक्तनी न
भवति ? प्रमाणं च — “अस्ति केवलिनो भुक्तिः, समग्रसामग्रीकत्वात्, पूर्वभुक्तिवत् । सामग्री
चेयं प्रक्षेपाहारस्य तद्यथा — पर्याप्तत्वं ? वेदनीयोदयः २ आहारपक्तिनिमित्तं तैजसशरीरं ३
दीर्घायुष्कत्वं चेति । तानि च समस्तान्यपि केवलनि सन्ति ।

१. प्रभूतेषु स्थलेषु शब्दतोऽर्थतश्च समानप्रायेयं चर्चा पङ्कदर्शनसमुच्चयस्य गुणरत्नसूत्रिकृतायां वृत्तौ (पृ० २०३-२१०)
उपलभ्यते ॥

२. “वैयावृत्यकरणं” — पृ० गुण० । ३ तु० — पृ० ४० पं० १४-१५ ॥ ४ “तथा च किमिति” — पृ० गुण० ॥

५ तु० — पृ० ३९ ॥

यदपि दग्धरज्जुसंस्थानिकत्वमुच्यते वेदनीयस्य तदप्यनागमिकमयुक्तिसंगतं च । आगमे ह्यत्यन्तोदयः सातस्य केवलिन्यभिधीयते । युक्तिरपि — यदि घातिकर्मक्षयाज्ज्ञानादयस्तस्याभूवन् वेदनीयोद्भवायाः क्षुधः किमायातं येनासौ न भवति ? न तयोश्छायातपयोरिव सहानवस्थानलक्षणो नापि भावाभावयोरिव परस्परपरिहारलक्षणः कश्चिद् विरोधोऽस्तीति । सातासातयोश्चान्त-
र्मुहूर्तपरिवर्तमानतया यथा सातोदय एवमसातोदयोऽपीत्यनन्तवीर्यत्वे सत्यपि शरीरवलापचयः क्षुद्वेदनीयोद्भवा पीडा च भवत्येव । न चाहारग्रहणे तस्य किञ्चित् क्षूयते, केवलमाहोपुरुषि-
कामात्रमेवेति ।

यदप्युच्यते 'वेदनीयस्योदीरणाया' अभावात् प्रभूततरपुद्गलोदयाभावः, तदभावा-
च्चात्यन्तं वेदनीयपीडाऽभावः' इति [तदपि] वाङ्मात्रम्, तथाहि — अविरतसम्यग्दृष्ट्यादिष्वे-
कादशसु स्थानकेषु वेदनीयस्य गुणश्रेणीसद्भावात् प्रभूतपुद्गलोदयसद्भावः, ततः किं तेषु प्राक्त-
नेभ्योऽधिकपीडासद्भाव इति । अपिच—यो जिने सातोदयस्तीव्रः किमसौ प्रचुरपुद्गलोदयेनेति ।
अतो यत् किञ्चिदेतदिति । तदेवं सातोदयवदसातोदयोऽपि केवलिन्यवारित इति तयोरन्त-
र्मुहूर्तकालेन परिवर्तमानत्वात् । यदपि क्वचित् कैश्चिदभिधीयते 'विपच्यमानतीर्थकरनाम्नो
देवस्य च्यवनकाले षण्मासकालं यावदत्यन्तं सातोदय एव' इति असावपि यदि स्याद् न नो
वाधायै केवलानां भुक्तेरनिवारितत्वात् ।

यदप्युच्यते 'आहारविषयकांक्षारूपा क्षुद् भवति, अभिकाङ्क्षा चाहारपरिग्रहबुद्धिः, सा
च मोहनीयविकारः, तस्य चापगतत्वात् केवलिनो न भुक्तिः' इति, एतदप्यसमीचीनम्, यतो
मोहनीयविपाकः क्षुद् न भवति, तद्विपाकस्य प्रतिपक्षभावनया प्रतिसंख्यानेन निवर्त्यमानत्वात् ।
तथाहि — कषायाः प्रतिकूलभावनया निवर्त्यन्ते, तथा चोक्तम् —

'उवसमेण हणे कोहं माणं मद्दवया जिणे ।

मायं चज्जवभावेण लोभं संतुट्ठिए जिणे ॥' [दशवै० ८-३९]

मिथ्यात्व-सम्यक्त्वयोश्च परस्परनिवृत्तिर्भाविनाकृता प्रतीतैव ।

वेदोदयोऽपि विपरीतभावनया निवर्तते । तदुक्तम् —

'काम ! जानामि ते मूलं संकल्पात् किल जायसे ।

ततस्तं न करिष्यामि ततो मे न भविष्यसि ॥'

हास्यादिषट्कमपि चेतोविकाररूपतया प्रतिसंख्यानेन निवर्तते । क्षुद्वेदनीयं तु रोगशीतोष्णा-
दिवज्जीवपुद्गलविपाकितया न प्रतीपवासनामात्रेण निवर्तते, अतो न मोहविपाकस्वभावा क्षुदिति ।

तदेवं व्यवस्थिते यत् कैश्चिदाग्रहगृहीतैरभिधीयते यथा —

‘^१अपवर्त्यतेऽकृतार्थं नायुर्ज्ञानादयो न हीयन्ते ।

जगदुपकृतावनन्तं वीर्यं किं गततृषो भुक्तिः ॥’ [केवलिभुक्ति० १६]

इति, तदेतत् प्लवते, यतश्छद्मस्थावस्थायामप्येतदस्तीति तत्रापि किमिति भुङ्क्ते? तत्र समस्तवीर्यान्तरायक्षयाभावाद् भुक्तिसद्भाव इति चेत्, तदयुक्तम्, यतः किं तत्रायुषोऽपवर्तनं स्यात् किं वा चतुर्णां ज्ञानानां काचिद्धानिः स्याद् येन भुक्तिरिति । तस्माद् यथा दीर्घकालस्थितेरायुष्कं कारणमेवमाहारोऽपि, यथा सिद्धिगतेर्व्युपरतक्रियस्य ध्यानस्य चरमक्षणः कारणमेवं सम्यक्त्वादिकमपीति । अनन्तवीर्यतापि तस्याहारग्रहणे सति न विरुध्यते, यथा तस्य देवच्छन्दादीनि विश्रामकारणानि गमन-निषीदनानि च भवन्त्येवमाहारक्रियापि विरोधाभावात्, न ह्यत्र बलवत्तरवीर्यवतोऽल्पीयसी क्षुदिति । एवं च स्थिते यत् किञ्चिदेतत् ।

अपिच — ^२एकादश परीषहा वेदनीयकृता जिने प्रादुष्यन्ति, अपरे तु एकादश ज्ञानावरणीयादिकृतास्तत्क्षयेऽपगता इतीयमप्युपपत्तिः केवलिनि भुक्तिं साधयति । तथाहि — क्षुत्-पिपासा-शीतोष्ण-दंशमशक-नागन्या-ऽरति-स्त्री-चर्या-निषद्या-शय्या-ऽऽक्रोश-वध-याच्ञा-ऽलाभ-रोग-तृणस्पर्श-मल-सत्कारपुरस्कार-प्रज्ञा-ऽज्ञान-दर्शनानीत्येते द्वाविंशतिर्मुमुक्षुणा परिसोढव्याः परीषहाः, तेषां च मध्ये ज्ञानावरणीयोत्थौ प्रज्ञा-ऽज्ञानाख्यौ, दर्शनमोहनीयसंभवो दर्शनपरिषहः, अन्तरायोत्थोऽलाभपरिषहः, चारित्रमोहनीयसंभूतास्त्वमी — नागन्या-ऽरति-स्त्री-निषद्या-ऽऽक्रोश-याच्ञा-सत्कार-पुरस्काराः । एते चैकादशापि जिने केवलिनि न संभवन्ति तत्कारणानां कर्मणामपगतत्वात्, न हि कारणाभावे क्वचित् कार्योपपत्तिः । शेषास्त्वेकादश जिने सम्भवन्ति तत्कारणस्य वेदनीयस्य विद्यमानत्वात् । ते चामी — क्षुत्-पिपासा-शीतोष्ण-दंशमशक-चर्या-शय्या-वध-रोग-तृणस्पर्श-मलाख्याः, एते च वेदनीयप्रभवाः, तच्च केवलिनि विद्यते, न च निदानानुच्छेदे निदानिन उच्छेदः सम्भाव्यते, अतः केवलिनि क्षुद्वेदनीयादिपीडा सम्भाव्यते, केवलमसावनन्तवीर्यत्वाद् न विह्वलीभवति, न चासौ निष्ठितार्थो निष्प्रयोजनमेव पीडामधिसहते । ^३न च शक्यते वक्तुम् — एवंभूतमेव तस्य भगवतः शरीरं यदुत क्षुत्पीडा न बाधते, आहारमन्तरेण च वर्तते, यथा स्वभावेनैव प्रस्वेदादिरहितमेवं पक्षेपा-हाररहितम् इति, एतच्चाप्रमाणकत्वादपकर्णनीयम् ।

अपिच-केवलोत्पत्तेः प्राग् भुक्तेरभ्युपगमात् केवलोत्पत्तावपि तदेवौदारिकं शरीरमाहाराद्युपसंस्कार्यम् । अथान्यथाभावः कैश्चिदुच्यते असावपि युक्तिरहितत्वादभ्युपगममात्रक एवेति ।

१. पृ० ४५ ॥

२. तु०-पृ० ४९-५० ।

३. तु०-पृ० ४८ पं० १३ ॥

तदेवं देशोनपूर्वकोटिकालस्य केवलिस्थितेः सम्भवाद्यौदारिकशरीरस्थितेन गथागतं कारणमेव प्रक्षेपाहारोऽपि तथाहि — 'तैजसशरीरेण मृदूकृतस्याभ्यवहृतस्य द्रव्यस्य रदपर्याप्त्या परिणामित-
स्योत्तरोत्तरपरिणामक्रमेण औदारिकशरीरिणामनेन प्रगारेण क्षुद्रदूखो भवति वेद्योयोग्ये गति ।
इयं च सामग्री सर्वापि भगवति केवलिति संभवति, नन् किमर्थमपी न भवति ? न न पानिचनुष्ट-
यस्य सहकारिकारणभावोऽस्ति येन तदभावात् तदभाव इत्यन्यते ।'—पृ० ३१५-३१७ [आगमोदय-
समितिप्रकाशित]

अभयदेवसूरिविरचितायां सन्मतिवृत्तौ केवलिभुक्तेष्वन्तां —

“अत एव छद्मस्ये भुजिप्रियादर्शनान् केवलिति न द्विजातीयं भुजिप्रियाकल्पना न युक्ता,
अन्यथा चतुर्जानित्वा-ऽकेवलित्वसंसारिस्त्वादयोऽपि तत्र स्युः । न वैश्वं न दूरितकारणं
तथाभूतवक्त्यायुष्ककर्मणोस्तद्हेतुत्वादेकवैकल्ये तदभावात् । औदारिकव्यपदेशोऽप्युदास्तवाप्त
भुक्तेः । यदपि 'एकेन्द्रियादीनामयोगिपर्यन्तानामाहारिणां मृत्रोपदेशात् केवलिनः कथं ग्राह्यत्वं
केचित् प्रतिपन्नाः' तदपि सूत्रार्थपरिज्ञानात् तत्र ह्येकेन्द्रियादिभिः गृह्य भगवतो निर्देष्टात्रि-
रन्तराहारोपदेशाच्च शरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहारत्वेन विवक्षितमन्यथा क्षणत्रयमात्रमपहाय
समुद्धातावस्थायां निरन्तराहारो भगवांस्तेनाहारेण भवेत् । यदपि 'यथाशंभवमाहारव्यवस्थितेः
सह निर्देशोऽपि कवलाहार एव केवलिनो व्यवस्थाप्यते युक्त्या अन्यथा तच्छरीरस्थितेरभावादिति'
तदपि न युक्तिक्षमम् यतो यदि नामास्मदादेः प्रकृताहारमन्तरेणौदारिकशरीरस्थितेः प्रभूत-
कालमभावात् केवलिनोऽपि तथाऽनुमीयते तर्हि सर्वज्ञतापि तस्य कथमवसातुं शक्या दृष्टव्यति-
क्रमप्रकल्पनायोगात्, श्रूयते च प्रकृताहारमन्तरेणाप्यौदारिकशरीरस्थितिश्चिरतरकाला प्रथमतीर्थ-
कृत्प्रभृतीनाम् । न च तदियत्तानियमप्रतिपादकं प्रमाणमस्तीति सूत्रभेदकरणनिमित्तासंभवात्
यथान्यासमेव सूत्रार्थपरिकल्पनमस्तु, एवं च निरन्तराहारवचनमप्यनुलङ्घितं भवेत् । अथापि
स्यादतिशयदर्शनान्निरवशेषदोषावरणहानेरत्यन्तशुद्धात्मस्वभावप्रतिपत्तिवत् प्रकृताहारविकला
औदारिकस्थितिरात्यन्तिकी क्वचिद् यदि भवेत् तदाऽसंभवन्भुक्तिनां केवलिनां प्रमाणतः प्रतिपत्तेः
“असरीरा जीवघणा” [आव० नि० गा० १७७] इत्याद्यागमविरोधः प्रसज्येत, असदेतत्;
यतः किमेवं सर्वज्ञस्यासत्त्वं प्रतिपादयितुमभिप्रेतम्, उतातिशयदर्शनस्य तदहेतुत्वम् ? न
तावदाद्यः पक्षः धर्मिणोऽभावे तद्धर्मस्य प्रस्तुतस्य साधयितुमशक्तेः । नापि द्वितीयः औदारिक-
शरीरस्य चिरतरकालावस्थायित्वस्याविरोधात् । न चातिशयदर्शनस्य तदहेतुत्वे केवलिभुक्ति-
सिद्धिः । न च यदतिशयवत् तदात्यन्तिकमतिशयमनुभवतीति सर्वत्र साध्यते किन्तु व्याप्तिदर्शन-
मात्रमेतत्, अतः कियत्कालावस्थितिमात्रं केवलिनां शरीरस्थितेरिष्टं नात्यन्तिकम् । न च
संयोगस्यात्यन्तिकी स्थितिः संभवति सत्यपि प्रकर्षदर्शने जीवकर्मणोरनादित्वेऽपि विश्लेषप्रतिपत्तेः

संश्लेषस्थितिनियमस्य चानिष्टेरसंख्येयकालादूर्ध्वं पुद्गलपरिणतेः सर्वस्या अन्यथाभवनाद्, औदारिकशरीरस्य च निराहारस्य चिरतरकालस्थायिन उत्तरकालमशेषकर्मक्षयाद् विनिवृत्तावस्ति साधनं सुनिश्चितासंभवद्बाधकप्रमाणत्वम् । इदमेव च तत्त्वव्यवस्थायां सर्वत्राभ्युपगन्तव्यम् । न ह्यध्यक्षाद्यवगतस्याप्यर्थस्यैतदन्तरेण तत्त्वव्यवस्थितिः, अनुभूतस्यापि बाधकप्रत्ययप्रवृत्तौ मिथ्यात्वरूपतया व्यवस्थापनात् । ततः सुनिश्चितासंभवद्बाधकप्रमाणत्वादेव प्रमाणप्रमेयतत्त्व-सिद्धिः, बाधकप्रमाणनिश्चयात् तद्विपरीतार्थप्रतिपत्तिः, उभयोरनिश्चये दृष्टश्रुतयोरर्थयोः संशीतिरिति व्यवस्था । सुनिश्चितासंभवद्बाधकप्रमाणत्वं च प्रकृताहारवैकल्येऽपि सर्वशौदारिक-शरीरचिरस्थायित्वप्रतिपादकागमस्य समस्त्येवेति न किञ्चित् तस्य कवलाहारपरिकल्पनया । केवली च कवलाहारमश्मन् किं बुभुक्षया उत शरीरस्थित्यन्यथाऽनुपपत्त्या आहोस्वित् स्वभावतो-ऽश्नातीति वक्तव्यम् ? न तावदाद्यः पक्षः, बुभुक्षाया दुःखरूपत्वात्, तन्मूलदोषराशिनिवृत्तौ तस्या असंभवात्, अनिवृत्तौ वा तत्प्रभवस्य दुःखसमूहस्य सद्भावे आत्यन्तिकसौख्यानुपपत्ति-भगवति स्यात् । न च क्षुत्तुल्या शरीरवेदनेत्युक्तम् । बुभुक्षामन्तरेणापि शरीरं स्थापयितुमिच्छु-रश्नातीति चेत्, न; अनन्तवीर्यस्य भगवतः शरीरस्थितिमिच्छोः प्रकृताहारमन्तरेणापि तत्स्थापनासामर्थ्याविरोधात् । शरीरतिष्ठापयिषाऽपि बुभुक्षावत् क्लेश एवेति न प्रथमपक्षादस्य विशेष इति न द्वितीयः पक्षोऽपि । नापि तृतीयपक्षाभ्युपगमोऽपि युक्तः प्रकृताहारविकलस्यैव विवक्षितकालभाविशरीरस्थितिस्वभावकल्पनयैव दोषाभावाद्, अन्यथाऽशिष्टव्यवहारेऽपि तत्स्वभाव कल्पनायाः प्रसङ्गात् । तीर्थप्रवर्तनस्य तु व्यापारव्याहारलक्षणस्य तत्कालभाविविवक्षाचिकीर्षा-भावेऽपि सद्भावो न विरुध्यते, तीर्थप्रवर्तनस्य सद्भावनाविशेषोत्पन्नविशिष्टफलरूपत्वात् । सकलक्लेशोपरमेऽपि च तीर्थप्रवर्तनं स्वयमभ्युपगतं परेण, प्रकृताहारादिकं तु क्लेशोपशमनार्थं कथं तत्स्वभावतः कल्पयितुं युक्तम् ? न च भगवति क्लेशः नापि तदुपशमनवाञ्छा तस्येति कवलाहारपरिकल्पनायां भगवति पक्षत्रयेऽपि दोषानतिवृत्तेः प्रकारान्तरस्य चासंभवान्न तत्र प्रकृताहारकल्पना युक्तिसंगता ।

अत्र प्रतिविधीयते — यदुक्तम् ‘छन्नस्थे उपयोगक्रमस्य दृष्टत्वात् केवलानि च छद्माभावा-दुपयोगक्रमाभावः’ तत्र क्रमोपयोगस्य क्षयोपशमकार्यत्वात् केवलानि च तदभावात् क्रमोपयो-गस्यापि तत्कार्यस्याभावः । तथाहि — यन् यत्कारणं तत् तदभावे न भवति यथा चक्षुरभावे चक्षुर्ज्ञानम्, क्षयोपशमकारणश्च क्रमोपयोग इति क्षायिकोपयोगवति केवलानि क्रमोपयोगाभावः । अथ क्षयोपशमाभावे भवतु तत्र मतिज्ञानादिक्रमवदुपयोगाभावः केवलज्ञानदर्शनयोस्तु क्षायिकत्वात् कथं क्षयोपशमाभावे तयोः क्रमाभावः ? उच्यते, यद् यदाऽविकलकारणं तत् तदाऽवश्यंतया प्रादुर्भवति यथा अन्त्यावस्थाप्राप्तक्षित्यादिसामग्रीसमयेऽङ्कुरः, अविकलकारणं च केवलज्ञानोपयोग-काले केवलदर्शनम् स्वावरणक्षयलक्षणाविकलकारणसद्भावेऽपि तदा तस्यानुत्पत्तावतद्वेतुकताप्रसक्ते-

देशकालाकारनियमो न भवेत् । अनायत्तस्य तदसंभवात् इति प्रतिपादितत्वात् । क्रमोत्पत्ति-
स्वभावप्रकल्पनायां क्षायिकत्वं तस्य परित्यक्तं स्यात् । अध्यक्षसिद्धे च क्रमे तत्स्वभावप्रकल्पना
युक्तिसंगता अन्यथातिप्रसङ्गः सर्वभावव्यवस्थाविलोपप्रसक्तेः । न च यो यज्जातीये दृष्टः
सोऽन्यत्रातज्जातीये न भवति इत्येतदत्र विवक्षितं, किं तर्हि ? कारणाभावे कार्यं न भवति,
अविकलकारणं चाविलम्बितोत्पत्तिकमेतदत्र प्रतिपादयितुमभिप्रेतमाचार्यस्य ।

तेन यदि केवलिनो भुक्तिकारणाभावः सिद्धो भवेत् प्रतिबद्धत्वं वा स्वकार्यकरणे
कारणस्यावगतं भवेत् तदा तदभावनिरुचयः स्यात्, न चैतदुभयमपि भवस्थकेवलिनि सिद्धम्,
अप्रतिबद्धसामर्थ्यस्य क्षुब्धेदनीयकर्मोदयस्य तत्र सद्भावात् । तेनातज्जातीयत्वेऽपि केवलिनि
भुक्तिकल्पनायां चतुर्ज्ञानत्वाऽकेवलित्वापत्त्यादेर्दूषणस्यानवकाशो भुक्तिकारणस्येव तत्कारणस्य
तत्राभावान्निमित्तस्य च चतुर्ज्ञानत्वादेः कार्यस्यासंभवात् । यच्च अतज्जातीयत्वं केवलिनः
प्रतिपादितं तत् किमस्मदाद्यपेक्षया आहोस्विदात्मीयच्छद्यस्थावस्थापेक्षया ? तत्राद्ये विकल्पे
सिद्धसाध्यता । द्वितीयपक्षेऽपि किं घातिकर्मक्षयापेक्षया तत् तस्याभ्युपगम्यते आहोस्विद् भुक्ति-
निमित्तकर्मक्षयापेक्षया ? प्रथमपक्षे सिद्धं विजातीयत्वं, न तु तावता तस्य भुक्तिप्रतिषेधः,
अप्रतिबद्धसामर्थ्यस्य भुक्तिकारणस्य तथाविधजातीयत्वेऽपि स्वकार्यनिर्वर्तकत्वात् । द्वितीयपक्षो-
प्ययुक्तः, अतज्जातीयत्वस्यैवासिद्धत्वात्, तन्निमित्तस्य कर्मणो भवस्थकेवलिनि पर्यन्तसमयं याव-
दनुवृत्तेः । यदपि 'न देहित्वं भुक्तिकारणं तथाभूतशक्त्यायुष्कर्मणोस्तद्धेतुकत्वादेकवैकल्ये तद-
भावात्' इति तदप्यसंगतम् यतो न देहित्वमात्रं प्रकृतभुक्तिकारणमपि तु विशिष्टकर्मोदयादि-
सामग्री, तस्याश्च ततोऽद्याप्यव्यावृत्तेः कुतस्तदभावः ? तथाभूतशक्त्यायुष्कर्मणोश्चैकस्यापि
वैकल्यासिद्धेरेकवैकल्ये तदभावादित्यसिद्धम् । यच्च 'औदारिकव्यपदेशोऽप्युदारत्वान्न भुक्तेः'
इति, तदपि न दोषावहम्, औदारिकगरीरित्वे स्वकारणाधीनाया भुक्तेरप्रतिषेधात् । व्यपदेश-
स्योदारत्वनिमित्तत्वेऽपि स्वकारणनिमित्तप्रकृतभुक्तिसिद्धेः । यदपि 'एकेन्द्रियादीनामयोगिपर्यन्ता-
नामाहारिणां सूत्र उपदेशः' इत्याद्यभिधानम्, तदप्यसंगतम्; एकेन्द्रियादिसहचरितत्वनिरन्तरा-
हारोपदेशत्वाद्यन्तरेणापि "विग्गहगइमावण्णा" [जीवसमासे. गा० ८२] इत्यादिसूत्रसंदर्भस्य
केवलभुक्तिप्रतिपादकस्यागमे सद्भावात् । न च तस्याप्रामाण्यम् सर्वज्ञप्रणीतत्वेनाभ्युपगतसूत्रस्येव
प्रामाण्योपपत्तेः । न च तत्प्रणीतागमैकवाक्यतया प्रतीयमानस्याप्यस्यातत्प्रणीतत्वम्, अन्यत्रापि
तत्प्रसक्तेः । यदपि 'शरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहारत्वेनाभिमतमत्र' इत्यभिधानम् तदप्यसंगतम्;
विग्गहगत्यापन्नसमवहतकेवल्ययोगिसिद्धव्यतिरिक्ताशेषप्राणिगणस्य शरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमेवा-
हारशब्दवाच्यमिह सूत्रेऽभिप्रेतमिति कोऽन्यः सामयिकशब्दार्थविदो भवतोऽभिधातुं समर्थः ?
यदपि 'निरन्तराहारत्वं केवलिनस्तेनाहारेण समुद्घातक्षणत्रयमपहाय भवेत्' इत्युक्तम् तदप्य-
संगतम्, विशिष्टाहारस्य विशिष्टकारणप्रभवत्वात् तस्य च प्रतिक्षणमसंभवात्, यस्तु पुद्गलादान-

लक्षणो लोमाद्याहारस्तस्य प्रतिक्षणं सद्भावेऽप्यदोषात् । यदपि 'यथासंभवमाहारव्यवस्थितेः केवलिनः कवलाहारः अन्यथा शरीरस्थितेरभावात् व्यवस्थाप्यते' इत्यभिधानम् तद्युक्तमेव, न हि देशोनपूर्वकोटिं यावद् विशिष्टाहारमन्तरेण विशिष्टौदारिकशरीरस्थितिः संभविनी । न च तच्छब्दस्यावस्थानः केवल्यवस्थायामात्यन्तिकं तच्छरीरस्य विजातीयत्वं येन प्रकृताहार-विरहेऽपि तच्छरीरस्थितेरविरोधो भवेत् ज्ञानाद्यतिशयेऽपि प्राक्तनसंहननाद्यधिष्ठितस्य तस्यैवा-पातमनुवृत्तेः । अस्मदाद्यौदारिकशरीरविशिष्टस्थितेर्विशिष्टाहारनिमित्तत्वं प्रत्यक्षानुपलम्भप्रभव-प्रमाणेन सर्वत्राधिगतमिति विशिष्टाहारमन्तरेण तत्स्थितेरन्यत्र सद्भावे सकृदपि तत्स्थिति-स्तन्निमित्ता न भवेत्, अहेतोः सकृदपि सद्भावाभावात् । यदि पुनर्विशिष्टाहारनिमित्ताप्यस्मदादिषु विशिष्टशरीरस्थितिः पुरुषान्तरे तद्व्यतिरेकेणापि भवेत् तर्हि महानसादौ धूमध्वजप्रभवोऽपि धूमः पर्वतादौ तमन्तरेणापि भवेदिति धूमादेरग्न्याद्यनुमानमसङ्गतं भवेद् व्यभिचारात् । अथैतज्जातीयो धूमः एतज्जातीयाग्निप्रभवः सर्वत्र सकृत्प्रवृत्तेनैव प्रमाणेन व्यवस्थाप्यते तत्कार्यताप्रतिपत्तिबलात्, अग्निस्वभावादन्यत्र तस्य भावे सकृदप्यग्नेर्न भावः स्याद्, अग्निस्वभावाजन्यत्वात् तस्य, भवति चाग्निस्वभावान्महानसादौ धूम इति सर्वत्र सर्वदा तत्स्वभावादेव तस्योत्पादे तदुत्पत्तिकस्याधूमस्वभावत्वादिति न धूमादेरग्न्याद्यनुमाने व्याभिचारः, तर्ह्ययं प्रकारः प्रकृतेऽपि समानः, विशिष्टौदारिकशरीरस्थितेर्विशिष्टाहारमन्तरेणापि भावे तच्छरीरस्थितिरेवासौ न भवेत् । न चात्यन्तविजातीयत्वं तस्या इति प्रतिपादितम् । सर्वथा समानजातीयत्वं तु महानसपर्वतोपलब्धधूमयोरप्यसंभवि । ततोऽस्मदादेरिव केवलिनोऽपि प्रकृताहारमन्तरेणौदारिक-शरीरस्थितिश्चिरतरकाला न संभवतीत्यनुमानं प्रवर्तत एव अन्यथा धूमादेरग्न्यानुमानमपि न स्यात् । यदपि 'कुतस्तस्यैवं सर्वज्ञतादिसिद्धिः' इत्यभिधानम् तदप्यसंगतम् घातिकर्मक्षयप्रभव-सर्वज्ञतादेः प्रकृताहारेण तत्कार्येण वा चिरकालभाव्यौदारिकशरीरस्थित्यादिना विरोधासंभवात् सर्वज्ञतासिद्धिनिबन्धनस्य च प्रमाणस्य प्रतिपादितत्वात् प्रकृताहारप्रतिपादकस्य च । यदपि 'निराहारौदारिकशरीरस्थितेः प्रथमतीर्थकरप्रभृतीनामतिशयश्रवणात् तदियत्तानियमप्रतिपादक-प्रमाणाभावाच्च' इति तदप्यपर्यालोचिताभिधानम् तस्य प्रामाण्ये तदियत्तानियमस्यापि तत एव सिद्धेः तदधिकनिराहारतच्छरीरस्थितेः सूत्रे निषेधान्निरशनकालस्य तावत् एवोत्कृष्टताप्रतिपाद-नात् । यदपि 'सूत्रभेदकरणकारणासंभवात्' इत्यादि तदप्यसङ्गतम्, चिरतरकालस्थितिरेव तच्छरीरस्य सूत्रभेदकरणकारणं प्रकृताहारमन्तरेण तत्स्थितेरसंभवस्य प्रतिपादनात् । भूयांसि च प्रकृताहारप्रतिपादकानि केवलिनः सूत्राण्यागम उपलभ्यन्ते प्रतिनियतकालप्रकृताहारनिषेधकानि च । यथा प्रथमतीर्थकृत एव चतुर्दशभक्तनिषेधेनाष्टापदनगे दशसहस्रकेवलिसहितस्य निर्वाण-गतिप्रतिपादकानि सूत्राणि । यदपि 'अतिशयदर्शनान्निरवशेषदोषावरणहानेः' इत्याद्याशङ्क्य विकल्पद्वयमुत्थाप्य परिहृतम् तत्रापि नास्माभिः सर्वज्ञत्वादेरभावः साध्यते येन धर्मिणोऽ-

भावात् प्रकृतसाध्यसिद्धिर्न भवेत्, किन्तु यद्यतिशयदर्शनान्नैर्मल्यप्रतिपत्तिवद् आन्त्यन्तिकी शरीर-स्थितिस्तस्य साध्येत तदा मुक्तेरभावः प्रसज्यते एवेति प्रसङ्गसाधनं भवदभिप्रेतव्याप्तिवलात् क्रियत इति न प्रागुक्तदोषावकाशः । द्वितीयपक्षेऽपि 'न केवलिभुक्तिः सिध्यति नाप्यनाहारौदारिकशरीरस्य चिरतरकालस्थायित्वं विरुध्यते' इति यदुपलक्षणमुक्तम् तदनुक्तोपालम्भरूपम्, न ह्येवं केवलिभुक्त्यादिकमस्माभिः साध्यते, किन्तु प्रदर्शितप्रमाणात् सर्वज्ञप्रणीतागमाच्च । 'न च यदतिशयवत्' इत्याद्यप्यसंगतम् संवत्सरमात्रशरीरस्थितिसिद्धावपि केवलिनामतोऽतिशयात् प्रभूततरकालस्थित्यसिद्धेः । न च तावत्कालप्रकृताहारविरहप्रतिपादकमपि केवलानां सूत्रमुपलभ्यते । यच्च 'संयोगस्यावस्थानमात्यन्तिकं न भवति' इत्यादि तत् सिद्धमेव साधितम् । यच्च 'सुनिश्चितासंभवद्वाधकप्रमाणत्वं प्रकृताहारविरहेऽपि चिरतरमौदारिकशरीरस्थितेः प्रतिपादकस्य सूत्रस्यास्त्येव' इत्युक्तम् तदपि प्रकृताहारविरहे केवलिप्रकृतशरीरस्थितेः प्रतिपादकस्य सूत्रस्यैवाभावादयुक्तम् । यदपि 'आहारविरहातिशयप्रतिपादकं सूत्रं प्रथमतीर्थकृदादेः' तदपि तच्छब्दस्थावस्थायां न पुनः केवलयवस्थायाम्, असंभवद्वाधकप्रमाणत्वं चासिद्धमनुमानस्य तदाहारप्रतिपादकस्य वाधकस्य प्रदर्शितत्वात् सूत्रसमूहस्य च व्याख्याप्रज्ञप्याद्यङ्गेषु तद्वाधकस्योपलम्भात् ।

किञ्च, सुनिश्चितासंभवद्वाधकप्रमाणत्वं न प्रमाणलक्षणं तस्य ज्ञातुमशक्यत्वात् । तथाहि—वाधकप्रमाणाभावो यद्यन्यतः प्रमाणादवसीयते तर्हि तत्रापि वाधकप्रमाणाभावनिरचयात् प्रामाण्यनिरचयस्तदभावनिरचयश्चान्यतोऽवाधितप्रमाणादित्यनवस्थाप्रसक्तिः । अथ बाधानुपलम्भाद् बाधकाभावनिरचयः, न; उत्पत्त्यमानवाधकेऽपि बाधकोत्पत्तेः प्राग् बाधानुपलब्धिसंभवान्न बाधकानुपलम्भाद् बाधाभावनिरचयः । न चानिश्चितलक्षणं प्रमाणं प्रमेयव्यवस्थानिवन्धनम् अतिप्रसङ्गात् । अथ संवादादसंभवद्वाधकप्रमाणत्वनिरचयस्तर्हि संवादित्वमेव प्रमाणलक्षणमभ्युपगमार्हं किमवाधितत्वलक्षणप्रतिज्ञानेन तच्च संवादित्वमतीन्द्रियार्थविषयस्यागमस्याप्तप्रणीतत्वान्निरच्यते तत्प्रणीतत्वनिरचयश्चागमैकवाक्यतया व्यवस्थितस्य केवलिभुक्तिप्रतिपादकसूत्रसमूहस्य सिद्ध एवेति भवत्यागमादपि केवलिभुक्तिसिद्धिः । तेन 'सूत्रभेदप्रकृतिः कवलाहारपरिकल्पनायां केवलिनः' इति दोषाभावः, यथोक्तन्यायात् तत्सिद्धेः । यदपि 'केवली प्रकृतमाहारमश्नन्' इत्यादिपक्षत्रयमुत्थाप्य तत्र दोषाभिधानम् तदप्यसंगतम्, यतः प्रथमपक्षे दुर्भुक्षयाश्नतो दुःखिताप्रसक्तिर्दोषः उद्भाविता, स चादोष एव असातानुभवस्य वेदनीयकर्मप्रभवस्यायोग्यवस्थाचरमक्षणं यावत् संभवात् तत्कारणस्यासातवेदनीयकर्मोदयस्याप्रतिबद्धत्वात् अविकलकारणस्य च कार्यस्योत्पत्त्यप्रतिषेधात् अन्यथा तस्य तत्कारणत्वायोगात्, न च दग्धरज्जुसंस्थानीयत्वात् तस्य स्वकार्याजनकत्वम् तत एव सातवेदनीयस्यापि स्वकार्याजनकत्वप्रसक्तेः सुखानुभवस्यापि भगवत्यभावप्रसङ्गात् । यथा च दग्धरज्जुसंस्थानीयायुष्कर्मोदयकार्यं प्राणादिधारणं भगवति

तथा प्रकृतमप्यभ्युपगम्यतां विशेषाभावात् । न च बुभुक्षया दुःखरूपत्वाद् भगवत्यसंभवः प्रतिपादयितुं शक्यः “एकादश जिने” [तत्त्वार्थ० अ० ९, सू० ११] इति सूत्रात् क्षुदादिपरिषहैकादशकस्य केवलिनो सिद्धेः । यदपि ‘अनन्तवीर्यत्वं प्रकृताहारमन्तरेणापि शरीरस्थितिकारणमभिधीयते’ तदपि छद्मस्थावस्थायां भगवत्यपरिमितबलश्रवणात् समस्त्येव, न च प्रकृताहारमन्तरेण तत् तस्यामवस्थायां शरीरस्थितिकारणम्, अन्यथा कर्मक्षयार्थमनशनादि तपस्युद्यमवतः प्राणवृत्तिप्रत्ययं तस्यामवस्थायामशनाद्यभ्यवहरणमसंगतं स्यात् । न च प्राक् क्षायोपशमिकं तस्य वीर्यं केवलयवस्थायां तु क्षायिकं तदिति विशिष्टाहारमन्तरेणापि शरीरस्थितिनिबन्धनम्, तत्सद्भावेऽपि शरीरस्थितिनिमित्तशयनोपवेशादिवत् प्रकृताहारस्याप्यविरोधात् । न चोपवेशादिकमपि शरीरस्थित्यर्थं तत्रासिद्धम्, समुद्धातावस्थानन्तरकालं पीठफलकादिप्रत्यर्पणश्रुतेस्तद्ग्रहणमन्तरेण तत्प्रत्यर्पणस्यासंभवात्, तद्ग्रहणस्य च यथोक्तप्रयोजनमन्तरेणाभावात्, अन्यथाऽप्रेक्षापूर्वकारितापत्तेः । यदपि ‘बुभुक्षया देहं तिष्ठापयिषोः क्लेशवत्त्वे न कश्चिद् विशेषः’ तदप्यसारम्, क्लेशस्य भगवत्याप्यामुक्तिगमनात् सर्वथा अनिवृत्तेः । तत्स्वभावपरिकल्पनया दोषप्रसञ्जनमभ्युपगमादेव निरस्तम् । तदेवं बाधकप्रमाणाभावात् साधकस्य च सद्भावात् सिद्धा केवलिभुक्तिरित्यलं प्रसक्तानुप्रसक्त्या ।” — पृ० ६१०-६१५

वादिदेवसूरिविरचित्ते प्रमाणनयतत्त्वालोकस्य स्वोपज्ञवृत्तिरूपे

स्याद्वादरत्नाकरे केवलिभुक्तेश्चर्चा —

[पूर्वपक्षः]

“केवली कवलाहारवान् न भवति छद्मस्थाद् विजातीयत्वात् ।.....’ ननु केवलिनः कवलाहारवत्त्वं यदि नाभ्युपेयते तदा कथं तस्य शरीरे औदारिकत्वव्यपदेशः स्यात्’ इत्यपि नारेकणीयम् । न खलु तत्र कवलाहारनिबन्धनमौदारिकव्यपदेशं प्रतिजानते सन्तः । किं तर्हि ? प्रधानपुद्गलारब्धत्वनिबन्धनम्, ‘उदारैः सर्वपुद्गलराशिमध्यप्रधानैः पुद्गलैरारब्धमौदारिकम्’ इति व्युत्पत्तेः । यदपि १ “सुहुर्मिगिदियपभई जाव सजोगिकेवलित्ति सव्वे आहारगा जीवा” इत्यनेन वचनेन एकेन्द्रियप्रभृतीनां सयोगिपर्यवसानानां प्राणिनामाहारवत्त्वेन सूत्रे प्रतिपादनात् कवलाहारित्वं केवलिनः सितवाससः प्रतिपेदिरे तदपि सूत्रार्थानवबोधविजृम्भितम् । तत्र हि सूत्रे भगवतः केवलिन एकेन्द्रियादिभिः सह निर्देशाद् निरन्तराहारोपदेशाच्च शरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमात्र-

१. स्याद्वादरत्नाकरे महता विस्तरेण पूर्वप्रक्षोत्तरपक्षावुपन्यस्य चर्चयं विहिता वादिदेवसूरिभिः [पृ० ४५७-४८१] । अस्माभिस्त्वत्र कतिपय एवांशः समुद्धृतोऽस्ति ॥

२. तु० - पृ० ५१ ॥

माहारत्वेन विवक्षितम्, अन्यथा निरन्तराहारः कवलाहारेण भगवान् केवली भवेत् । न चैतदिष्टं भवद्भिरपि । अथैकेन्द्रियादिभिः सह निर्देशेऽपि निरन्तराहारोपदेशेऽपि च सूत्रे यथासम्भव-
माहारवत्त्वव्यवस्थितेः केवलिनः कवलाहारोऽपि कादाचित्को व्यवस्थाप्यते इतरथा अस्मदादेरिव दीर्घकालं देहस्थितेरभावप्रसंगादित्यभिधीयते तदपि न परीक्षाक्षमम् ।” — पृ० ४५७-४५८ ।

[उत्तरपक्षः]

“ तत्रेदं पर्यनुयुज्यते —ननु कुतः केवलिनः कवलाहारासम्भवः? मोहाभावादिति चेत्, मोहे क्षुत्कारणत्वस्य निराकरिष्यमाणत्वात् । यदप्यवाचि, अन्यथा निरन्तराहारः कवलाहारेण भगवान् केवली भवेदिति । तदपि न सुव्यवस्थितम् । ^१विशिष्टाहारस्य विशिष्टकारण— प्रभवत्वाद्विशिष्टकारणस्य च प्रतिक्षणमसम्भवाद्भगवति कवलाहारस्य कादाचित्कत्वोपपत्तेः । यस्तु पुद्गलादानलक्षणो लोमाद्याहारस्तस्य प्रतिक्षणमपि तत्र सद्भावो न विरुध्यते । प्रति-
क्षणभाविस्वकारणाधीनप्रवृत्तिकत्वात् । यच्चान्यदाशङ्कितं यथासम्भवमाहारव्यवस्थितेरित्यादि तदुपपन्नमेव । न हि देशोनपूर्वकोटीं यावद्विशिष्टाहारमन्तरेणौदारिकशरीरस्थितिः सम्भविनी । निरुपक्रमायुष्कत्वं छद्मस्थावस्थायामप्यस्त्येव ततस्तदापि भोजनं कुतः कुर्यात्, तदन्तरेणापि देहस्थितेः सम्भवात् । तर्हि निरुपक्रमायुष्कत्वं देहस्थितेः कारणं न भवतीत्यभिप्रायो भवताम्? नैवम् । किन्तु यथा स्वकारणसद्भावाच्छद्मस्थावस्थायामसौ निरुपक्रमायुष्कत्वेऽपि भुङ्क्ते तथा तत एव केवलदशायामपि भुञ्जानः कथं निषिध्यत इत्यभिप्रायः । ननु छद्मस्थावस्थायां मोहनीय-
कर्मवशोपजातमधुरादिरसास्वादलौल्यातिरेकात्कवलनं कुरुतेऽसौ न केवल्यवस्थायां तदभावादिति चेत् । तदचारु । न खलु छद्मस्थावस्थायामपि मोहनीयस्य कार्यं कवलनम्, किन्तु वेदनीयादेः । ततः केवलदशायां मोहनीयाभावात्कवलनलाम्पट्यं मास्तु, कवलनं तु स्वकारणोपनीतं तदशायामपि कथं पराणुद्यते । न च छद्मस्थावस्थातः केवल्यवस्थायामात्यन्तिकं तच्छरीरस्य विजातीय-
त्वम्, येन प्रकृताहारविरहेऽपि तच्छरीरस्थितिरविरुद्धा स्यात् । ज्ञानाद्यतिशयस्यापि प्राक्तनसंहन-
नाद्यधिष्ठितस्य तस्यैव शरीरस्य पातं यावदनुवर्तनात् । अस्मदाद्यौदारिकशरीरविशिष्टस्थिते-
विशिष्टाहारनिमित्तत्वमुपलम्भानुपलम्भप्रभवतर्कव्यप्रमाणेन सर्वत्र प्रतिपन्नमिति विशिष्टाहार-
मन्तरेणापि विशिष्टौदारिकदेहस्थितेः क्वचिदन्यत्र सद्भावे सकृदपि सा विशिष्टाहारनिबन्धना न भवेत् । अहेतोः सकाशात्सकृदपि कार्यस्य सद्भावाभावात् । यदि पुनरस्मदादिषु विशिष्टाहार-
निमित्तापि विशिष्टौदारिकशरीरस्थितिः क्वचित् पुरुषविशेषे विशिष्टाहारमन्तरेणाऽपि स्यात्तर्हि महानसादौ वह्निप्रभवोऽपि धूमः क्षितिधरकन्धरादौ वह्निं विनापि स्यादिति धूमादेर्वह्निर्वाद्यनुमान-
मनुपपन्नं भवेद् व्यभिचारात् । नन्वेतज्जातीयो धूम एतज्जातीयाग्निप्रभवः सर्वत्र सकृत्प्रवृत्तेनैव

प्रमाणेन तत्कार्यतापत्तिबलाद्व्यवस्थाप्यते, अग्निस्वभावादन्यतो हि तस्य भावे सकृदप्यग्नेर्भावे
न भवेत्, अग्निस्वभावादन्यत्वात्तस्य । भवति चाग्निस्वभावाद्रसवतीप्रदेशादौ धूम इति सर्वत्र
सर्वदाऽग्निस्वभावादेव धूमस्योत्पत्तिरतदुत्पत्तिकस्याधूमस्वभावत्वादिति न धूमादेरग्न्याद्यनुमाने
व्यभिचार इति चेत् । तन्न । अस्य न्यायस्यान्यत्रापि समानत्वात् । विशिष्टौदारिकशरीरस्थितेर्हि
विशिष्टाहारमन्तरेणापि भावे विशिष्टौदारिकशरीरस्थितिरेवासौ न भवेत् । न चात्यन्तविजा-
तीयत्वं तस्याः केवलिनीत्यभिहितमेव । सर्वथा समानजातीयत्वं तु महानसमेदिनीधरकन्धरो-
पलब्धधूमयोरपि न सम्भवति । ततोऽस्मदादेरिव केवलिनोऽपि कावल्किाहारमन्तरेणौदारिक-
शरीरस्थितिश्चिरतरकाला न सम्भवतीति । अतो या विशिष्टौदारिकशरीरस्थितिः सा विशिष्टा-
हारमन्तरेण न भवति । यथाऽस्मदादेः । विशिष्टौदारिकशरीरस्थितिश्च विवादास्पदकेवलिन-
इत्यनुमानं प्रवर्तत एव । अन्यथा धूमादेरग्न्याद्यनुमानमपि न स्यात् । ” — पृ० ४६३-४६५ ।
“यद् दूषणमुदग्राहि- ‘नन्वन्यजनातिशायी क्षुदभावातिशयोऽस्येष्यतां तस्यैव प्रमाणोपपन्नत्वात्’
इति तत्र हेतोरसिद्धिः । तथाहि — प्रमाणमागमोऽन्यद्वा क्षुदभावे भवेत् । न^१ तावदागमः,
सिद्धवत् सयोगकेवलिन क्षुदभावप्रतिपादकस्यागमस्यासम्भवात् । अन्यस्माच्च प्रमाणात्क्षुदभावः
स्वभावानुपलम्भादन्यतो वा स्यात् । न तावत्स्वभावानुपलम्भात् । केवलिनो विप्रकृष्टस्वभावे
भावे स्वभावानुपलम्भोऽयुक्तः । एकज्ञानसंसर्गिपदार्थान्तरोपलम्भलक्षणत्वात्तस्य । अन्यतोऽपि
विधीयमानान्निषिध्यमानाद्वा तन्निषेधः स्यात् । यदि विधीयमानात्, तदा तेन क्षुद्विरोधिना भ-
वितव्यम् । अविरोधविधेरभावासाधकत्वात् । न च क्षुद्विरोधः केवलनि किञ्चित्प्रतीयते । न
च ज्ञानादिगुणा एव तत्र तद्विरोधिन इत्यभिधातुमुचितम् । यतो ज्ञानादिमात्रस्य क्षुधा
विरोधस्तद्विशेषस्य वा । यदि ज्ञानादिमात्रस्य तर्हि यथा यथा ज्ञानादयो गुणा विवर्धन्ते
तथा तथा क्षुधो हानितारतम्येन भवितव्यम् । प्रकाशविवृद्धाविव तमसः । न चैवमस्ति ।
न हि बालादौ ज्ञानाद्यपचये क्षुदुपचयस्ततः प्रभृति च ज्ञानाद्युपचये तारतम्येन क्षुदपचयो
लक्ष्यते । तन्न ज्ञानादिमात्रस्य क्षुधा विरोधः । ^२अथ ये केवलिगता ज्ञानादयः प्रकर्ष-
पर्यन्तप्राप्तास्तेषामेव क्षुधा विरोधः तन्न, तथा प्रतिपत्तुमशक्तेः । नहि केवलिगता
ज्ञानादयः क्षुध विरुन्धन्तीत्यर्वागदृशा प्रतिपत्तुं शक्यम्, अतीन्द्रियत्वात्तेषाम् । किंचाविकल-
कारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावाद्विरोधगतिर्भवति शीतस्पर्शस्येवाग्निसन्निधौ । एतच्चात्र दुर्घटम् ।
केवलिगुणानामतीन्द्रियतयैतत्सन्निधौ क्षुन्न भवतीति प्रतीतेरनुपपत्तेः । तन्न विधीयमानात्
कुतश्चित्तत्र क्षुधोऽभावसिद्धिः । निषिध्यमानश्च भावस्तस्याः कार्यं कारणं व्यापको वा
स्यात् । यदि कार्यम्, तदा तन्निवर्तमानमात्मनिर्वर्तनसमर्था एव क्षुधो निवृत्तिमवगमयेन्न

१. तु० — पृ० ३९ पं० १७ ॥

२. तु० — पृ० ४० पं० १८ ॥

३. तु० — पृ० ४१ पं० ३ ॥

तु सर्वथा । कारणमात्रस्य कार्याभावेऽपि भावाविरोधात् । ^१कारणमपि निवर्त्तमानं कार्यं निवर्त्तयति, यथा वह्निर्धूमम् । व्यापकं वा निवर्त्तमानं व्याप्यम्, यथा वृक्षः शिंशपाम् । न चात्र क्षुधः कारणस्य व्यापकस्य वा कस्यचिन्निवृत्तिरस्ति । न च मोहनीयाभावात्क्षुधोऽभावः । तस्यास्तत्कार्यत्वस्य तत्त्वभावत्वस्य चासम्भवात् । न हि क्षुद् मोहनीयकार्या । वेदनीयप्रभवत्वात् । अन्यथा “वेदनीये शेषाः” [तत्त्वार्थ० ९-१६] इत्यागमविरोधापत्तेः । ननु नास्ति विरोधः । न हि वयं वेदनीयस्य क्षुत्कारणत्ववारणं विदध्महे किन्तु मोहनीयमपि तत्र सहकारितया व्यापिपतीति ब्रूमहे । न च सहकारिकारणविरहेऽपि कार्योत्पत्तिर्दृष्टचरी । न खलु बीजजलानिलातपसम्पर्के पृथिवीविरहेऽङ्कुरो जायत इति चेत् । नैवम् । मोहनीयस्य सहकारित्वासिद्धेः । न हि स्वाभिप्रायानुरोधेन किञ्चित् क्वचित्सहकारितया कल्पयितुमुचितम् । किन्तु यस्यान्वयव्यतिरेकौ कार्येणानुविधीयेते । न चात्र क्षुद् मोहनीयव्यतिरेकमनुविदधती क्वापि निश्चिता । ननु सिद्धेषु तन्निश्चयो भविष्यतीति । मैवम् । सन्देहात् । तथा हि सिद्धेषु किं वेदनीयाभावात् क्षुन्नं भवति, आहोस्विन्मोहनीयाभावादिति । भवस्थकेवलानि क्षुदभावो मोहनीयाभावप्रयुक्तो निश्चितो वेदनीयसद्भावादिति चेत् । न । तत्र क्षुदभावस्याऽद्यापि विवादास्पदत्वात् । नन्वेवं मोहनीयवदेव वेदनीयस्यापि क्षुत्कारणत्वं न स्यात् । मैवम् । क्षुत्कारणत्वेन तस्योभयसम्प्रतिपन्नत्वात् । ^२नापि मोहनीयस्वभावाः क्षुत् । प्रतिपक्षभावनानिवर्त्यत्वप्रसङ्गात् । यो हि मोहस्वभावः स प्रतिपक्षभावनया निवर्त्यते । यथा क्षमादिभावनया क्रोधादिः । मोहस्वभावा च क्षुद् भवद्भिरिष्टेति । तथा च क्षुद्रेदनाप्रतीकारार्थं शास्त्रे प्रतिपक्षभावनैवोपदिश्येत । न क्लेशभूयिष्ठा ध्यानाध्ययनविघातकारिणी पिण्डैषणा । ^३शीतोष्णबाधातुल्यत्वाच्च क्षुधो न मोहस्वभावत्वम् । अन्यथा तद्बाधाया अपि मोहस्वभावत्वं स्यात् । ननु भगवतः क्षुदुपगमेऽशेषज्ञत्वादिविरोधः क्षुदुदयेऽस्मदादिवत्तत्र ज्ञानदर्शनचेष्टादेः प्रक्षयात् । तदसमीचीनम् । ^४ज्ञानावरणादिप्रक्षये जातायामपि क्षुधि तत्क्षयायोगात् । तत्क्षयो हि ज्ञानावरणादिकर्मोदयनिबन्धनोऽतोऽस्मदादौ तदुदयातिशयात्तत्क्षयातिशयो युक्तो भगवति तु तदावरणादेरशेषस्यापगमात्सत्यामपि क्षुधि न ज्ञानादिक्षयः । न ह्यग्न्यभावे सत्यपीन्धने धूमो भवति । तदेवं प्रमाणोपपन्नत्वादिति क्षुदभावसाधको हेतुरसिद्धः । तथा च कथं भुक्तिप्रतिषेधः । भुक्तिसाधकञ्चैतत्प्रमाणम् — विवादविषयापन्ने केवलानि “कदाचित् क्वलाहारभुक्तिरस्ति, अविकलकारणत्वात् । यद्यत्राविकलकारणं तत्तत्रास्ति, यथा क्वचित्प्रदेशेऽङ्कुरः । तथाभूता च कदाचित्क-

१. तु० - पृ० ४० पं० ११ ॥

२. तु० - पृ० ४३ ॥

३. तु० - पृ० ४३ ॥

४. तु० - पृ० ४४ ॥

५. तु० - पृ० ३९ ॥

बलाहारभुक्तिविवादविषयापन्ने केवलिनि । तस्मात्तत्र साऽस्तीति । न चाऽत्रासिद्धो हेतुः । यतः कवलाहारभुक्तेर्द्विधा कारणं बाह्यमाभ्यन्तरं च । तत्र बाह्यमनशनादि । तत्तावदस्त्येव । न तत्र कस्यापि विवादः । आभ्यन्तरं पर्याप्तिवेद्यतैजसदीर्घायुष्कोदयलक्षणम् । तदपि विद्यत एव । यतो हि शरीरेन्द्रियादिनिष्पत्तिः सा पर्याप्तिर्नामकर्मविशेषः । वेद्यं सुखदुःखसम्पादकं वेदनीयाख्यं कर्म । तैजसं भुक्तान्नपाकादिकारणोष्मस्वरूपान्तस्तैजसशरीरकारणं नामकर्मैव । दीर्घमायुश्चिरजीवनकारणं कर्म । एतेषामुदयात्क्षुद्वेदनोपजायते । अस्ति चैतदुदयो भगवति स च भुक्तिकारणमिति । यदाह शाकटायनः—

‘अस्ति च केवलिभुक्तिः समग्रहेतुर्यथा पुरा भुक्तेः ।

पर्याप्तिवेद्यतैजसदीर्घायुष्कोदयो हेतुः ॥’ [केवलिभुक्तिः १] इति । —पृ० ४७२-४७५ ।

“अपि च । उत्कर्षेण देशोनपूर्वकोटिं विहरतः सयोगिकेवलिनस्तावत्कालं शरीरस्थिति-भुक्तिं” विना कथं घटेत । अथाऽनन्तवीर्यत्वात्तां विनाऽप्यस्य तत्स्थितिः तर्ह्यायुःकर्मणाऽपि विना तत्स्थितिप्रसङ्गान्न कदाचिच्छरीराद्यपायः स्यादिति मोक्षाय दत्तो जलाञ्जलिः । तत्स्थिते-ज्वालाजलधारासमानं शरीरम् । तत्र च यथा तैलक्षये सति न प्रदीपज्वालाऽवतिष्ठते जलागमनमन्तरेण वा जलधारा । तथा शरीरमपि भुक्त्यभावे न स्थितिमास्कन्दति । अथ भुक्तिर्दोषो यदुपवासादि प्रत्याख्यानं क्रियते, निर्दोषे च केवलिनि दोषो विरुद्धः । तर्हि निषद्या गमनं चाहति न प्राप्नोति । स्थानयोगादिना निषद्यादेः प्रत्याख्यानात् । वचनं च न प्राप्नोति । मौनव्रतिकोपलम्भात् । अथ मतमशेषज्ञस्य मांसादिकं पश्यतः कथं भुक्तिरन्तरायोपपत्तेरिति । एतदप्यनल्पतमोविलसितम् । यतोऽन्तरायकर्मोदयजन्यः परिणामविशेषः एवाऽन्तरायशब्दे-नोच्यते । न च भगवत्यन्तरायकर्मसम्भवः । प्रक्षीणघातिकर्मत्वात्तस्य । भवतु वा कश्चित्स्व-कल्पनाशिल्पिनिर्मितोऽन्तरायः । तथाप्यवधिज्ञानिभिः परमर्षिभिरनेकान्तः । ते हि सकलं त्रैलोक्यं पश्यन्ति, अथ च भुञ्जते । अथ यदैवावधिज्ञानोपयोगमवधिज्ञानी करोति तदैवा-ऽसाववधिज्ञानी तद्विषयभूतमशेषं वस्तु पश्यति नाऽन्यदेति भोजनकाले यद्यसावुपयोगं करोति तस्यान्तरायो भवत्येव, न चायं प्रकारः केवलज्ञाने सम्भवति । तस्य सदोपयुक्तत्वादिति चेत् । एवं तर्हि दिव्यपरमाणुरूपं निरन्तराहारग्रहणमप्यस्य न प्राप्नोति । सततोपयोगित्वेन निरन्तर-मन्तरायसद्भावात् । अपि च महासामायिकपरिणामवतो भगवतः का नाम पिशितादिदर्शने

१. तु०—पृ० ३९ ॥

२. तु०—पृ० ४८ ॥

३. तु०—पृ० ४९ ॥

४. तु०—पृ० ५० ॥

सति भोजनकरणेऽपि कर्षणायाः खण्डनेति परिभाव्यतां मध्यस्थेनाऽन्तरात्मना । ^१अथ भुक्तौ जिह्वायां रसप्राप्तेः केवलिनो मतिज्ञानानुषङ्ग इत्युच्यते । तन्न वाच्यम् । यतो नेन्द्रियविषय-सम्बन्धमात्रेण मतिज्ञानं भवति । किं तर्हि सम्बन्धे मतिज्ञानावरणक्षयोपशमे च सति । एतच्च क्षीणाशेषावरणे केवलिनि नास्तीति न तज्ज्ञानानुषङ्गः । अन्यथा ^२श्रोत्रादीन्द्रियाणां दिव्यतूर्यादिरवेण गणधरदेवादिरूपेण सुगन्धिकुसुमधूपवासादिगन्धेन मरुत्सिंहासनस्पर्शेन सम्बन्धेऽपि मतिज्ञानमनुषज्यते । ”—पृ० ४८०—४८१ ।

दिगम्बराचार्यप्रभाचन्द्रविरचिते न्यायकुमुदचन्द्रे केवलभुक्तेः पूर्वपक्षः—

“ नन्विदमस्ति—^३यदा भुक्तिः अविकलकारणा तदाऽसौ भवत्येव यथा छद्मावस्थायाम्, तथाभूता चासौ सयोगिकेवल्यवस्थायामिति ! द्विविधं हि भुक्तेः कारणम्—बाह्यम् आभ्यन्तरम् च । तत्र बाह्यम्—आहारादि, तत्तावदविकलमास्ते न तत्र विप्रतिपत्तिः । आभ्यन्तरमपि पर्याप्ति-वेद्य-तैजस-दीर्घायुष्कोदयलक्षणं भगवति अविकलमेव । यतो हि शरीरेन्द्रियादिनिष्पत्तिः सा पर्याप्तिः । वेद्यं सुखदुःखसाधकं कर्म । तैजसम् अन्तस्तेजः शरीरोष्मा, यतो भुक्ताऽन्नादि-पाको भवति इति । दीर्घमायुः चिरजीवनकारणं कर्म । एतदुदयात् क्षुद्रेदना उपजायते, अस्ति च तदुदयो भगवति, अतो भुक्तिसिद्धिः । तदनभ्युपगमे वा तत्र क्षुदभावः प्रमाणात् प्रतिपत्तव्यः । तच्च प्रमाणम् आगमः, अन्यद्वा स्तात् ? न तावदागमः, सिद्धवत् सयोगिकेवलिनि क्षुदभाव-प्रतिपादकस्य आगमस्याऽसंभवात् ।

प्रमाणान्तराच्च निषेधः स्वभावानुपलम्भात्, अन्यतो वा स्यात् ? न तावत् स्वभावानुपलम्भात्, ^४केवलिनो विप्रकृष्टस्वभावत्वात् । न च विप्रकृष्टस्वभावे भावे स्वभावानुपलम्भो युक्तः, एकज्ञानसंसर्गिपदार्थान्तिरोपलम्भलक्षणत्वात्तस्य । अन्यतोऽपि विधीयमानात् निषिध्यमानाद्वा तन्निषेधः स्यात् ? यदि विधीयमानात्, तदा तेन विरोधिना भवितव्यम्, अविरुद्धविधेरभावा-ऽसाधकत्वात् । न च क्षुद्विरोधि केवलिनि किञ्चित् प्रतीयते । ^५न च ज्ञानादिगुणा एव तत्र तद्विरोधिनः इत्यभिधातव्यम्, यतो ज्ञानादिमात्रस्य क्षुधा विरोधः, तद्विशेषस्य वा । यदि ज्ञानादिमात्रस्य, तर्हि यथा यथा तद्गुणा विवर्द्धन्ते तथा तथा क्षुधो हानितारतम्येन भवितव्यम् प्रकाशविवृद्धाविव तमसः, न चैवमस्ति । नहि बालादौ ज्ञानाद्यपचये क्षुदुपचयः, ततः प्रभृति च ज्ञानाद्युपचये तारतम्येन क्षुदुपचयो लक्ष्यते । तन्न ज्ञानादिमात्रस्य क्षुधा विरोधः । अथ ये

१. तु० — पृ० ५१ ॥

२. तु० — पृ० ५१ पं० १० ॥

३. तु० — पृ० ३९ ॥

४. तु० — पृ० ३९-४० ॥

५. तु० — पृ० ४० ॥

केवलिगता ज्ञानादयः प्रकर्षपर्यन्तप्राप्ताः तेषामेव क्षुधा विरोधः, तन्न, तथा प्रतिपत्तुमशक्तेः ।
नहि केवलज्ञानादयः क्षुधं विरुन्धन्ति इति अर्वाग्दृशा प्रतिपत्तुं शक्यम्, अतीन्द्रियत्वात्तेषाम् ।

किञ्च, 'अविकलकारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावात् विरोधगतिर्भवति शीतस्पर्शस्येव
अग्निसन्निधौ । एतच्चात्र दुर्घटम् — केवलिगुणानामतीन्द्रियतया 'एतत्सन्निधौ क्षुन्नं भवति'
इति प्रतीतेरनुपपत्तेः । तन्न विधीयमानात् कुतश्चित् तत्र क्षुधोऽभावसिद्धिः ।

निषिध्यमानश्च भावः तस्याः कार्यम्, कारणम्, व्यापको वा स्यात् ? यदि कार्यम्,
तदात्मनिर्वर्तनसमर्थाऽविकलकारणस्यैव तत् निवृत्तिमवगमयेत् न कारणमात्रस्य, अस्य कार्याभावेऽपि
भावाविरोधात् । कारणमपि निवर्तमानं कार्यं निवर्तयति यथा वह्निर्धूमम्, व्यापकं वा निवर्तमानं
व्याप्यम् यथा वृक्षः शिशुपाम् । न चात्र क्षुधः कारणस्य व्यापकस्य वा कस्यचिन्निवृत्तिरस्ति ।
न च मोहनीयादिकर्मचतुष्टयाभावात् क्षुधोऽभावः, तस्याः तत्कार्यत्वस्य तत्स्वभावत्वस्य
वाऽसंभवात् । नहि क्षुत् तत्कर्मचतुष्टयकार्या प्राक्प्रतिपादितबाह्याभ्यन्तरकारणप्रभवत्वात्तस्याः ।
प्रतिपक्षभावनाऽनिवर्त्यत्वेन मोहस्वभावत्वासंभवाच्च, यो हि मोहस्वभावः स प्रतिपक्षभावनया
निवर्त्यते यथा क्षमादिभावनया क्रोधादिः, मोहस्वभावा च क्षुद् भवद्भिरिष्टा इति । तथा च
क्षुद्रेदनाप्रतीकारार्थं शास्त्रे प्रतिपक्षभावनैव उपदिश्येत न क्लेशभूयिष्ठध्यानाध्ययनविघातकारिणी
पिण्डैषणा । शीतोष्णबाधातुल्यत्वाच्च क्षुधो न मोहस्वभावत्वम्, अन्यथा तद्बाधाया अपि
मोहस्वभावत्वं स्यादविशेषात् ।

ननु भगवतः क्षुदभ्युपगमे अशेषज्ञत्वादिविरोधः, क्षुदुदये अस्मदादिवत्तत्र ज्ञानदर्शनचेष्टादेः
प्रक्षयात्, तदसमीचीनम्, ज्ञानावरणादिप्रक्षये जातायामपि क्षुधि ज्ञानादिक्षयायोगात्, तत्क्षयो हि
ज्ञानावरणादिकर्मोदयनिबन्धनः । अतः अस्मदादौ तदुदयातिशयात् तत्क्षयातिशयो युक्तः, भगवति
तु तदावरणादेरशेषस्यापगमात् सत्यामपि क्षुधि न ज्ञानादिक्षयः । नहि अग्न्यभावे सत्यपीन्धने
धूमो भवति । तत्कर्मचतुष्टयप्रभवत्वे च क्षुधः "एकादश जिने क्षुत्पिपासादयः परीषहाः
वेदनीयप्रभवाः" [] इत्यागमविरोधः । न च उत्कर्षेण देशोनपूर्वकोटिं विहरतः
सयोगकेवलिनः तावत्कालं कायस्थितिः भुक्तिं विना घटते । अथ अनन्तवीर्यत्वात् तां विनाप्यस्य
तत्स्थितिः, तर्हि आयुष्यकर्मणापि विना तत्स्थितिप्रसङ्गात् न कदाचित् शरीराद्यपायः स्यात् इति
मोक्षाय दत्तो जलाञ्जलिः । तत्स्थितेः आयुष्यकर्मपेक्षणे वा आहारापेक्षणमप्यस्तु उभयस्यापि
तत्कारणत्वाऽविशेषात् ।

किञ्च, ^१प्रदीपज्वालाजलधारासमानं शरीरम्, तत्र च यथा तैलक्षये न प्रदीपज्वाला अवतिष्ठते जलागमनमन्तरेण वा जलधारा तथा शरीरमपि भुक्त्यभावे न स्थितिमास्तिघ्नते ।

^२अथ भुक्तिर्दोषः, यदुपवासादि प्रत्याख्यानं क्रियते, निर्दोषे च केवलिनि दोषो विरुद्धः, तर्हि निषद्या गमनञ्च अर्हति न प्राप्नोति स्थानयोगादिना निषद्यादेः प्रत्याख्यानात्, वचनञ्च न प्राप्नोति मौनव्रतिकोपलम्भात् ।

^३अथ मतम्—अशेषज्ञस्य मांसादिकं प्रश्यतः कथं भुक्तिः अन्तरायोपपत्तेः ? तदसङ्गतम्, अवधिज्ञानिभिः परमर्षिभिरनेकान्तात्, ते हि सकलं त्रैलोक्यं पश्यन्ति अथ च भुञ्जते, एवं केवल्यपि । इन्द्रियविषये एव हि अन्तरायो नान्यत्र, अन्यथा छद्मस्थावस्थायामप्यन्तरायः स्यात्, भगवता तदापि अवधिज्ञानेन अशेषवस्तुसाक्षात्करणात् ।

^४न च भुक्तौ जिह्वारसप्राप्तेः केवलिनो मतिज्ञानानुषङ्गः यतो न इन्द्रियविषयसम्बन्धमात्रेण मतिज्ञानं भवति । किं तर्हि ? तत्सम्बन्धे मतिज्ञानावरणक्षयोपशमे च सति । एतच्च प्रक्षीणाशेषावरणे केवलिनि नास्ति इति न तज्ज्ञानानुषङ्गः, अन्यथाश्रोत्रादीन्द्रियाणां दिव्यतूर्यादिरवेण गणधरदेवादिरूपेण सुगन्धिकुसुमधूपवासादिगन्धेन मरुत्सिंहासनस्पर्शेन सम्बन्धेऽपि मतिज्ञानमनुषज्येत ।

स च भगवान् पूर्वाह्णे अपराह्णे च पादोनप्रहरं धर्मोपदेशनाकाल एव सिंहासनाधिरूढ आस्ते, शेषदिनं तु दिव्यस्थाने देवछन्दकाभिधाने गणधरदेवान्विहाय अन्यमनुष्यतिरश्चामगोचरे ईशानदिशायां समवशरणीयद्वितीयप्राकाराभ्यन्तरवर्त्तिनि गत्वा पल्यङ्गे आसने वा यथासुखमास्ते । तत्र च गणधरदेवैरानीतमाहारं सकलदोषशुद्धं ज्ञात्वा क्षुद्रेदनोदये गृह्णाति । ते च आहारं तदीयहस्ते निक्षिप्तिं पश्यन्ति, कथमसौ भुङ्क्ते इत्येतत्तु न पश्यन्ति, मनुष्यतिरश्चां सर्वज्ञाहारनी-
(नि)हाराणामगोचरत्वात् इति ॥ छ ॥” — पृ० ८५२-८५५ ।

१. तु० — पृ० ४८ ॥

२. तु० — पृ० ४९ ॥

३. तु० — पृ० ५० ॥

४. तु० — पृ० ५१ ॥

स्त्रीनिर्वाणप्रकरणस्य कारिकाणामकारादिक्रमः^१ ।

	का०	पृ०			
अनङ्गुह्याऽनङ्गुह्यां	५०	३६	निर्ग्रन्था(न्धी)व्यपदेशः	१४	२०
अन्तःकांटीकोटी	४०	२९	पञ्चेन्द्रियाद्युदयवत्	५३	३७
अपकृष्यते श्रिया स्त्री	३३	२६	परिभाषितो न शास्त्रे	४६	३३
अपरिग्रह एव भवेद्	१५	२०	पुंसि स्त्रियां स्त्रियां	५२	३६
अप्रतिवन्द्यत्वाच्चेत्	२९	२५	प्रणिपत्य भुक्ति-मुक्ति	१	१३
अशोभगन्दरादिपु	२३	२५	प्रजाजना निषिद्धा	२८	२५
अहंन् न वन्दते	३१	२५	ब्राह्मी सुन्दर्यायां	३६	२८
अव्यभिचारी मुख्यो	४३	३१	मनुजगती सन्ति गुणा	५६	३८
अष्टशतमेकसमये	४१	३०	मनुषीषु मनुष्ये च	४९	३५
अस्ति स्त्रीनिर्वाणं	२	१३	महता पापेन स्त्री	३९	२९
अस्तैन्यवाहिरव्युत्सर्गं	१३	१९	मायादिः पुरुषाणामपि	३४	२७
आचार्याद्यासक्तं	१६	२०	मुक्त्यङ्गमचेत्त्वं	२४	२३
आ पण्ड्याः स्त्रीत्यादी	४५	३२	यत् संयमोपकाराय	१२	१९
इति जिनकल्पादीनां	२५	२३	यदि वस्त्रादविमुक्तिः	१०	१७
काये ममकारेऽपि	१७	२०	या पुंसि च प्रवृत्तिः	५५	३७
क्षपकश्रेण्यारोहे	४८	३४	ये यान्न मुक्तिभाजो	३२	२६
गाहंस्त्र्येऽपि सुसत्त्वा	३७	२८	रत्नत्रयं विरुद्धं	३	१३
गृहिणो ममत्वयोगात्	२०	२१	वस्त्रं विना न चरणं	२२	२२
ग्रामं गेहं च विशन्	१८	२०	वस्त्रान्न मुक्तिविरहो	२७	२४
जानीते जिनवचनं	४	१४	वादविकुर्वाणत्वादि	७	१६
त्यागे सर्वत्यागो	११	१८	वादादिलब्धभाव	८	१६
त्रिस्थानोक्ता दोषा	२१	२१	विगतानुवादनीतो	५१	३६
न च पुंसेहे स्त्री	४७	३३	विपमगतयोऽप्यवस्ताद्	६	१५
न च बाधकं विमुक्तेः	५७	३८	यद्वनिवेगनमयः	४२	३१
नाम तदिन्द्रियलब्धे	५४	३७	संवरनिजंरूपो	२६	२४
			संसक्ती नत्यानपि	१९	३०
			मन्त्रयज्य राज्यलक्ष्मीं	३८	२८
			मन्त्रयूनाः पुरोमेत्यस्ताः	३०	२५
			नप्नन्मूर्ध्निर्वाणमनाय	५	१५
			स्वनमज्जनादिपद्मे	४१	३३
			स्त्रीति न प्रमंदिनोपे	९	१७
			स्त्री नाम नष्टमत्त	३५	२८

१. पृ० १-७ इत्यत्र मूलभागे, पृ० १३-३८ इत्यत्र सटीके च स्त्रीनिर्वाणप्रकरणे ये मूलकारिकाङ्का निदिष्टास्ततो विभिन्नाः कारिकाङ्काः प्रथमपरिशिष्टे (पृ० ५३ त आरम्भ) अरमाभिर्निदिष्टाः, तत्कारणं च पृ० १ टि० १, पृ ५३ टि० १ इत्यत्र दर्शितमरमाभिः । अत्र तु यः कारिकाङ्को दर्शितः स प्रथमपरिशिष्टानुसारेणैव श्रेयः । टीकायां नन्तत्कारिकागवेषणाय टीकापृष्ठाङ्कोऽपि पूषण दर्शितोऽस्ति ॥

केवलिभुक्तिप्रकरणस्य कारिकाणामकारादिक्रमः ।

अनुदीर्णवेद्य इति चेद्	१५	४५	तम इव भासो वृद्धौ	३	४०
अपवर्तते[ऽ]कृतार्थं	१६	४५	तस्य विशिष्टस्य स्थिति	३७	५२
अपवर्तहेत्वभावे	२२	४६	तैजसमृद्धकृतस्य	९	४४
अविकलकारणभावे	४	४१	तैलक्षये न दीपो	२६	४८
असति क्षुद्वाघेऽङ्गे	२०	४६	देशोनपूर्वकोटी	२१	४६
अस्ति च केवलिभुक्ति	१	३९	ध्यानस्य समुच्छिन्न	१८	४५
अस्वेदादि प्रागपि	२८	४८	न क्षुद् विमोहपाको	७	४३
आयुरिवान्मवहारो	२३	४७	न ज्ञानवदुपयोगो	२४	४७
आहारविषयक्रांक्षा	६	४२	नष्टविपाकः(का)क्षुदिति	१३	४४
इन्द्रियविषयप्राप्तौ	३३	५१	नष्टानि न कर्माणि	२	४०
उदयः फलं न तस्मिन्	१४	४५	नानाभोगाहारो	३६	५२
कायस्तथाविवोऽसां	२७	४८	परमावधियुक्तस्य	३२	५०
क्षुद् दुःखमनन्तसुखं	५	४१	भुक्तिर्दोषो यदुपोष्यते	२९	४९
क्षुद्वाविते न जाने	११	४४	मासं वर्षं वापि च	२५	४७
छद्मस्ये तीर्थकरे	३४	५१	रत्नत्रयेण मुक्ति	१९	४५
ज्ञानाद्यलयेऽपि जिने	१७	४५	रोगादिवत् क्षुवो न	३०	४९
ज्ञानावरणादीना	१२	४४	विग्रहगतिमापन्ना	३५	५१
ज्ञानावरणीयादे	१०	४४	शीतोष्णवाधतुल्या	८	४३
तद्वेतुकर्मभावात्	३१	५०			

सटीकयोः स्त्रीनिर्वाण-केवलिभुक्तिप्रकरणयोरुद्धृताः पाठाः ।

'अजयं चरमाणस्म [दशर्व० ४।२४] २१^१
 अद्वयसमगमये [] ३०
 अस्तैव्यवाहिरव्युत्सर्ग [सिद्धिविनि०] १९
 आचलकरं लोचो [मूलात्रा० गा० ९०८, मूलाराधना. २।८०] २२
 आचलकुक्षेमिग्र [वृहत्कल्प नि. ६३३४, मूलात्रा. गा. ९०९,
 मूलाराधना ४-४२१] २२
 आभोगो अणाभोगतो य [] ५२
 आमे तालपल्लवे भिन्नेऽभिन्ने वा [वृहत्क० उ०१, नू०१] १९

^१इत्थितं पल्लसयपुहुतं तु [जीवस० गा० २३०] ३३
 इत्थीओ जंति छिद्वि पुढवीं [] ३३
 एकादश जिने [तत्त्वार्थ ९।११] ५०
 कण्यजुगासंखा बहू . . . सोही नरस्सणुविइये [] ५०
 गन्धिणी बालवत्तेति [निशीयभा० गा० ३५०८; पंचकल्प
 भा० गा० २००] १७
 गोत्तमिह सत्त भंगा [श्वे० *पण्डकर्मग्रन्थे गा० ११, दि०
 पंचसं० ५।१५] ४१

१. "अजयं चरमाणो उ पाणभूयाइं हिंसड ।
 वज्जइ पावयं कम्मं तं मे होइ कडुअं फलं ॥"
 इति दशर्वकालिके पाठः ॥
२. अयमन्निमोऽङ्कः स्त्रीनिर्वाणकेवलिभुक्तिप्रकरणपृष्ठाङ्को
 ज्ञेयः ॥

३. "देवो पणपण्णाक इत्थितं पल्लसयपुहुतं तु ।
 पुरिसत्तं सण्णित्तं सयपुहुतं च उयहीणं ॥"
 इति जीवसमासे सम्पूर्णा गाय्या ।
४. गोअंमि सत्त भंगा अद्वयभंगा हवंति वेअणिण ।
 पण नव नव पण भंगा आज्जउक्के वि कमसो उ ।"
 इति पण्डकर्मग्रन्थे पाठः ॥

जम्मेण तीसवरिसो [] २४
 जयं तु चरमाणस्त [मूलाचा० गा० १०१४] २१
 जले जन्तुः स्थले जन्तुः [] २०
 जियउ व मरउ य जीवो [] २०
 जेण करणेण भुत्तमाहारं [] ४८
 जानं सुमार्गदीपं [] २४
 तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तम् [तत्त्वार्थ० १११४] ५१
 दासे दुड्डे य मूढे य [निशीयभा० गा० ३५०७, पंचकल्प
 भा० गा० १९९] १७
 दुःखे विपर्यासमति (प्रमाणवा० ११८३) ३०
 शवप्रमत्तयोगिषु [] ४२
 नत्वि कालोऽकालो वा [] ५१
 नरदेवराभकेशव [] २६
 नाणं पयासयं [आवश्यक नि० गा० १०३] २४
 नित्यं निःस्वेदत्व [] ५१
 निरालोको लोको [] ३०
 नो कप्पइ निग्गंधाणं चेलं वा चिलिमिलिं वा धारित्तए वा
 पडिग्गाहिन्ने वा [] २२
 'नो कप्पइ निग्गंधीए अचेलाए होत्तए [बृहत्क० उ० ५०
 सू० १६] १८
 बाले बुद्धे नपुंसे [निशीयभा० गा० ३५०६, पंचकल्पभा०
 गा० १९८] १७
 पक्खेवो लेवो वि य [] ५२
 परेण पर(ण)पण्णु पल्ला य [] ३३
 प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा [तत्त्वार्थ० ७१८] २०
 मणसाहारं देवा [] ५२
 मणुयगर्हए चोहस गुणद्व्याणाणि होति, [] ३८
 मणुसीनु तिरिक्कीनु य [] २९
 मारणान्तिक्की संलेयनां योपिता [तत्त्वार्थ० ७११७] २३
 'मिच्छद्दिट्ठी अपज्जत्ता [जीवस० गा० २२] ३८
 मिथ्यात्वान्वयमकपाय [तत्त्वार्थ० ८११] २९
 मोहक्षयादावरणान्तगयधयाच्च केवलम् [तत्त्वार्थ० १०११] ४३
 गत् संयमोत्ताराय [निद्रियनि०] १९
 लेवाहारो दुषिटो [] ५२

विग्गहगय(भावना) (जीवस० गा० ८२, दि० पंगम० गा०
 ११७७) ५१

विरियंतरायदेसकवण [] ४७
 वृद्धिरादैच् (पाणिनि० ११११) ३२
 श्रूयन्ते चानन्ताः [तत्त्वार्थका० २७] १६
 श्लोकमेकं विजानानः [] ४२
 'संमुच्छिभुजखयरा [] १५
 'सन्नितिरिक्खेहितो [] १६
 सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः (तत्त्वार्थ १-१) १४,
 २४, २९

सर्वं सत्त्वे प्रतिष्ठितम् [] २८
 सारण-वारण-परिचोराणइ [] २६
 सिज्झणा य जंवूहि वोच्छिन्ना [] १६
 सिद्धाण विरियलद्धी [] ४७
 सीउसिण छुहा तण्हा [] ५०
 'सुरनारणमु चत्तारि [दि० पंचसं० ४११०, मूलाचा० १२१
 १५९] १४, ३८
 सुहुमेगिदियपहुइ जाव [] ५१
 हिरिमाणे एगेण वत्थेण परिव्वणज्जा [आचाराङ्गसूत्र] २१

१. "कप्पइ निग्गंधाणं वा निग्गंधीणं वा चेलमिलिमिलियं
 धारित्तए वा परिहरित्तए वा ।" इति बृहत्कल्पे पाठः उ०
 १ सू० १८॥
२. "सुरनारणमु चत्तारो जीवममाणा उ पण तिरिग्गमु ।
 मणुयगर्हए चोहस मिच्छद्दिट्ठि अपज्जत्ता ॥ २२ ॥"
 इति जीवसंगमि संवृत्ता गथा ॥

१. "संमुच्छिभुजखयरा चउप्पयसणित्तियजलचरोहितो ।
 सनरोहितो सत्तमु कमोवचज्जंति निरएणु ॥"
 इति उत्तराध्ययनबृहद्बुद्ध्यनुसारेण सम्पूर्णा गथा ॥
२. "सन्नितिरिक्खेहितो साहस्मारंतिएणु केवेमु ।
 उप्पज्जंति परेसु वि सव्वत्थं वि माणुसंरितो ॥"
 इति शुद्धा गथा ॥
३. "सुरनारणमु चत्तारि पंच तिरिग्गमु चोहस मणुमे ।
 इगिविग्गमेणु जुयलं मव्वाणि पणिदिगु हवन्ति ॥ २८ ॥"
 इति चन्द्रपिमहत्तररचिते श्वेताम्बरीय पञ्चमसंग्रहे गथा ।
 तुलना-जीवस० गा० २२ ॥
४. सम्प्रति श्वेताम्बरपरम्परायां विद्यमाने श्री आचाराङ्ग-
 सूत्रे पाठ एवं विलोक्यते— "जे पिग्गमे सत्त्वे सुपरं
 वल्लवं अप्पायंके धिरमंधयणे मे एणं वत्थं परेज्जा सो
 वित्तियं" —आचारंगसू० २१५ सू० १२ ।
 किन्तु अपराजितगृन्धिचिन्तितायां मुद्राभाष्याटीकायां ये
 पाठा आचाराङ्गसूत्रेण उद्धृताः तेषां पाठोऽस्ति—
 —"तथा वत्थेणज्जा गुण — तत्त्वं ए (ते ?) मे तिरिग्गमे
 मेणं वत्थं वा धारेज्ज पडिक्खत्तम वित्तियं । तत्त्वं ए (ते ?)
 मे जग्गिमे ये (?) मे दुक्के कय्याणि पणिग्ग" यदि-
 केहपणं तत्त्वं । तत्त्वं ए (ते ?) मे परिग्गमा जग्गि-
 हासम्म मन्थो यत्ताणि परेज्ज पडिक्खत्तम पडिक्खत्तं ।"
 मुद्राभाष्या ४१८२६ टीकायां ५११ ।

विशिष्टा : शब्दाः^१ ।

अचेल	२४-७	चतुर्दशगुण	३५-११
अणाहार	५१-२३	चरमदेह	४६-१
अनपवर्तायुष्कत्व	४६-८	चन्दना	२८-१४
अनाभोगाहार	५१-२३	चम्पा	२७-२१
अनिवृत्तिवाटरसम्पराय	३५-२०	जम्बूयुग	१६-२३
अनुदीर्णवेद्य	४५-३	जलवारा	४८-६
अनुपस्याप्य	१५-२	जिनवासिन	२४-२७
अयोगिकेवलि	४५-१९	जिनकल्प	१६-१३, २३-२४, २४-५, २६-३, २६-५,
अर्थक्रियाकारि	१५-१३	जिनकल्पि	२२-२२
अशोभगन्दर	२२-२५	जीवस्थान	३५-१६
अर्हद्गणधरस्यविरादि	१८-१७	तीर्थकर	२६-२२
अष्टोत्तरगतलक्षण	४८-१७	तीर्थकरपरमदेव	५०-२३, ५१-१५
अहमिन्द्र	३७-१०	त्रिस्थान	२१-१५
आचेलक्क	२२-२	त्रिस्थानोक्तदोष	२२-१२
आचेलक्यम्	२३-१८	तैजस	३८-९
आभोगाहार	५२-२	तैलक्षय	४८-६
आवरणान्तरायक्षय	४३-२	दशपूर्वि	१४-५
आहारपञ्जती	४८-१२	दीपज्वाला	४८-८
आहारिया	५१-२३	दीर्घायुष्क	३९-९
इन्द्रिगती	२२-२२	देवगति	३७-१०
उज्जयन्तवाड	२७-२१	देवनारकतिर्यग्भोगभूमिज	१३-१०
उदय	४५-१	देशोनपूर्वकोटि	४६-१६
उदीरणा	४५-१	द्रव्यनय	३४-२५
उपलब्धिलक्षणप्राप्त	१५-१२	द्व्यक्षर	२५-१
ऋजुविपुलमति	१६-१७	द्व्यक्षर-भूतक	२५-८
एकेन्द्रिय	३७-२, १०	नवगतव्यञ्जन	४८-१७
ओजमबो	५२-१३	नामकर्म	३७-१६
ओषाण्वीपग्रहिकोपधिन्नय	१९-२३	नारकगति	३७-१०
कारणानुपलब्धि	४२-१८	निपद्या	४९-६
कैवल्यभुक्ति	१३-२, ३९-२	पक्खेवो	५२-१३
क्षपकश्चेणि	३४-२१	पङ्कप्रभा	२७-१
गणधर	१४-५, २६-२, २१, २२	पञ्चेन्द्रिय	३७-६
चक्रधर	२६-१८	परमावधि	५०-१७
		परिहार	२३-२५
		परीसह	५०-६

१. अत्र प्रथमाङ्कः पृष्ठमूचकः, द्वितीयाङ्कः पङ्क्तिमूचकः॥

पर्याप्ति	३९-९, १३	वादलब्धि	१६-१०
पल्यशतपृथक्त्व	३३-२१	वासुदेव	२६-१८
पाराञ्चितक	१५-२	विकलेन्द्रिय	३७-१०
पिण्डोपधिशय्या	१९-५	विकुर्वाणत्व	१६-११
प्रतिसंख्यान	२७-१९, ४३-९	विग्रहगतिमापन्ना	५१-२१
प्रतिमाप्रतिपन्न	२६-३	वीर्यान्तराय	४७-१
प्रत्येकबुद्ध	१४-५	वेदमार्गणा	३६-२७
प्रभामण्डलाद्यलङ्कृत	४८-२६	वेद्य	३९-९
प्रव्रज्यादोष	१७-८	वोंदाहारा	५२-१४
प्रायोपगमन	२२-२	व्याप्ति	१५-९
वलदेव	२६-१८	शालीतरभोजन	५२-२२
ब्राह्मी	२८-१४	शिवस्वामि	१९-९
भक्तपरिज्ञा	२२-२२	शुक्लध्यान	४५-१९
भुक्ति-मुक्ति	१३-१	श्रुतकेवलि	१४-५
भुजग-खग-चतुष्पात्-सर्प-जलचर	१३-२	श्रुतावधिमनःपर्ययधर	५०-२३
भोगभूमिज	१३-१०, ४९-१४	सचेल	२४-७
मणसाहारा	५२-१४	सत्यभामा	२८-२४
मतिज्ञानप्रसङ्ग	५१-३	समचतुरस्रसंस्थान	२९-१२, ४८-१७
मनःपर्याय	१५-२, १६-२३	समवसरण	४८-२६
मनुजगति	३८-२	समुच्छिन्नक्रिय	४५-१८
मानुषोत्तर	१६-१७	सम्मेत	२७-२१
मिथ्यात्वासंयमकषायप्रमादयोग	२९-२१	सम्यक्चारित्र	१४-११
मीमांसक	२७-२५	सम्यग्ज्ञान	१४-१०
मृगव्वज	२३-४	सम्यग्दर्शन	१४-१०
मोक्षमार्ग	१४-१२	सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र	१३-५
मोहक्षय	४३-२	सम्यग्दृष्टि	२९-६
यथालन्दविधि	२३-२५	सम्यग्मिथ्यादृष्टि	२९-५
रत्नत्रयसम्पत्	१३-४	सजोगिकेवलि	५१-२३
रत्नावली	२२-२३	सयोगिकेवल्लिन्	४५-१९
रयणप्पभा	२६-२५	सहस्रार	१५-२८
राजगृह	२७-२२	साभाविकमात्र	१६-२०
राजापकारि	२५-१	सास्वादन सम्यग्दृष्टि	२९-३
राजिमती	२८-१४	सिद्ध	२६-२
रामकल्प	२७-२४	सिद्धिविनिश्चय	१९-९
लेवाहार	५२-१३	सीता	२८-१९
लोकायतिक	२७-२८	सुघोष	४८-१९
लोहलेख्यं वज्रम्	४०-२०	सुन्दरी	२८-१४
वज्रपभनाराचसंहनन	४८-१८	सुरभितरुनिःश्वस	४८-१९

सुहुमेर्गिदियपहुइ	५१-२३	स्यविरकल्प	२२-२१, २४-६ २६-५
स्तनप्रजननवर्त्म	३०-२४	स्थितनखइमश्रुकेश	४८-२६
स्तेन	२५-१	स्निग्धमधुरगोक्षीरपाण्डुररुधिर	४८-१८
स्तनराजापकारि	२५-७	स्वभावविरुद्धोपलब्धि	४२-१८
स्त्रीनिर्वाण	१३-३, ३९-२	स्वाति	२७-२२
स्त्रीवेद	३३-९		

शुद्धिपत्रकम् ।

[अस्मिन् ग्रन्थे येषुशुद्धा अपूर्णा वा पाठा मुद्रितास्ते तत्रैव			३७	२७	मिता
द्रष्टव्याः । अत्र तु शुद्धा एव पाठा उपन्यस्ताः]			४४	२८	सत्यामपि धुधि
५०	५०	शुद्धम्	"	"	न जानाद्विधयः
१	३	शाकटायनाचार्य	४५	१६	॥ १६ ॥]
५	१९	व्यङ्ग्ये	५०	१५	साप्य (य) स्तीति
१०	९	उदयः	५१	६	प्राप्त्या प्रतिक्षिप्तम्
११	५	अपवर्तहेत्वभावे	"	२३	गुह्यभेगिदिय
"	६	थंयते	"	२९	समुहया
१३	७	भुक्ति-मुक्ति	५३	३	महंतो
१४	२७	प्ररूपयति -	"	२१	प्यनिकायां
१५	५	[सनरेहितो] सत्सु	"	२२	तत्संग्रहश्लोकाश्च
१६	५	उपपज्जंति परेसु वि	५४	१७	नैव मुक्तः
"	१४	वर्ति	५५	२३	ऽक्षेप्यस्त्रीपुंसाः
१७	१४	निशीथभाष्ये	५९	२५	निवृत्ती
"	१८	परिग्रहः,	"	२८	चारदशनात्
१९	३०	यतीनां	६०	१३	सम्बन्धिनी
२१	२	फले ॥ [दशवै० ४।८]	"	२३	पुरुषे सकल
"	४	विधूयए ॥ [मूलाचारे गा० १०१४]	"	२५	वशादभावः
२५	७	[17a]	६१	२	दोषाभ्यनुज्ञा
"	८	द्वयक्षर	"	"	नैर्ग्रन्थ
"	२४	गणधरादीनाम्	"	१६	सिद्धम्
२६	१	[19a]	६२	७	असदेतत्,
"	१०	[19b]	६३	१४	व्यम्,
"	२१	[20a]	६४	४	प्राक्
"	२४	रामकेसव	"	"	क्रूराध्यगगायाश्च
२७	३	[20b]	६६	६	प्रवाजनं
"	१४	[21a]	६७	७	गेषामयोगतो
"	२१	[21b]	"	११	चतुष्पात्
२८	२	[22a]	६८	४	जगिदता शेषः
"	११	त्पधृतयः	"	१७	प्ररूपयत्येन
"	१२	[22b]	६९	३	यद् यमो
"	२२	[23a]	"	४	तद्गोचरस्य
३२	१४	व्यङ्ग्ये	"	११	यत् प्रह
३४	१५	पुंगव्येन	"	१२	गात् यपनि
३५	२७	तद्गोचरस्य ८	"	२०	८४]
३६	२९	स्त्रीत्यभ्युसना	७०	४	इति चर

७०	८	लक्षितं	८३	१२	का० २७]
७१	२	वस्थानाभिधानादेवमुच्यते	"	१४	किञ्चिन्नि
"			"	२१	तदुपादायिनां
"	१३	द्वाक्याविषयत्वात् ।	८४	३	मरदु
"	२०	[देवचन्द्र लालभाई पु. प्रकाशित]	"	१४	अट्ठसय
७२	८	धूमाभावेन	"	२१	सम्पराये
	१६	गच्छन्ति	८५	३	द्घ्नियते
७३	२०	तुल्यत्वात् ।		७	त्पद्यते
७४	३	व्यवहृति		१०	कयत्येवासौ
"	१२	चतुर्दश गुण		१८	पर्याप्तत्वं१
७५	२०	स्तिर्यक्स्त्रिय		१९	त्वं ४ चेति ।
"	२६	वृत्ती		२०	वृत्ती
७६	७	कालादिषु	८६	१०	सद्भावात्
"	"	स्वाध्याया		११	नेभ्योऽधिक
७७	१३	यथावत् प्रति	८७	१५	नाग्न्या
"	१७	यावद् गच्छन्ति	"	२२	वक्तुम्
"	२१	निर्वाणं	"	२३	प्रक्षेपा
७८	२३	पक्षोऽपि	८८	९	त्व-संसा
"	२५	होतए	"	२२	वद्भुक्तीनां
७९	२०	मूच्छहितु	८९	९	मशनन्
८०	४	दिलब्धीनामपि	"	१६	तत्स्वभाव-
"	"	स्तद् भवि	"	२४	कार्यत्वात्
"	९	जीवाणं	"	२५	- यद्
"	१४	नामिव	९०	१२	द्वितीय
"	२२	ता दोषः,	९१	५	वस्थातः
"	२६	पुंसां	"	१७	देरिव
"	२७	चार इति	"	१८	रग्न्याद्यनु
"	"	ता दोषः,	"	२०	विरोधासं
८१	८	पंवत्त्वेने	"	२६	पूर्वपक्षो
"	२०	निशीयभा०	९३	२३	विरोधः,
"	२६],	९५	२४	भुक्तिप्रतिषेधः । भुक्ति-
"	२८	घ [पृ० ७६-१२४]	९६	११	भुक्ति विना
८२	१५	पर्यन्त	९७	५	सम्बन्धे-
"	२३	शिगपात्वस्य	९८	१२	स्तेजःशरीरोष्मा
८३	१	मिदं	"	१५	सिद्धवत्
"	२	ते हि	"	१०	तत्कार्यत्वस्य
"	५	॥ [स्त्रीनिर्वाण० ६]	९९	१२	अन्यथा श्रोत्रादी
"	७	चतुष्पान्	१००	१७	समवसरणीय
"	८	गानांसं	"		

